

3137
- 21A
22

[illegible]

۲۲۰۲۶
۱۳۰۸

٢٧٠٢٦
ص ١٣٠٨

اختصار الحديث اذا ثبت الى المعصية

الحديث واما في ذلك فمكون جزاء المثل وروايت نصف من بعد صلاح او المعصية لا بد من سبيل
او يظن صلاحه واما في ذلك فمكون جزاء المثل وروايت نصف من بعد صلاح او المعصية لا بد من سبيل
الشخص وهو حاله فيقول المثل واما في ذلك فمكون جزاء المثل وروايت نصف من بعد صلاح او المعصية لا بد من سبيل
شرط حفظ الشخص وكونه الاصل في التبعيد واما في ذلك فمكون جزاء المثل وروايت نصف من بعد صلاح او المعصية لا بد من سبيل
مفيد بقره على قول وطلبه مطلقا على غير الاصل على الشرف في حكم القدر في التبعيد واما في ذلك فمكون جزاء المثل وروايت نصف من بعد صلاح او المعصية لا بد من سبيل
الغير فيقول قولي عليه واما في ذلك فمكون جزاء المثل وروايت نصف من بعد صلاح او المعصية لا بد من سبيل
قاله في الاجازة والاكثر على طولها ويجوز ما فيه واما في ذلك فمكون جزاء المثل وروايت نصف من بعد صلاح او المعصية لا بد من سبيل
او لغيره واما في ذلك فمكون جزاء المثل وروايت نصف من بعد صلاح او المعصية لا بد من سبيل
المبطل في التبعيد واما في ذلك فمكون جزاء المثل وروايت نصف من بعد صلاح او المعصية لا بد من سبيل
دون ان يزل نحوه وفيه خلاف واما في ذلك فمكون جزاء المثل وروايت نصف من بعد صلاح او المعصية لا بد من سبيل
ما لا يشترط اما القدر في التبعيد واما في ذلك فمكون جزاء المثل وروايت نصف من بعد صلاح او المعصية لا بد من سبيل
كيفية واحدة في التبعيد واما في ذلك فمكون جزاء المثل وروايت نصف من بعد صلاح او المعصية لا بد من سبيل
اجازة والكلام في هذا واما في ذلك فمكون جزاء المثل وروايت نصف من بعد صلاح او المعصية لا بد من سبيل
انما على احد اوجه الشافعية كما في قول واما في ذلك فمكون جزاء المثل وروايت نصف من بعد صلاح او المعصية لا بد من سبيل
اما في ذلك فمكون جزاء المثل وروايت نصف من بعد صلاح او المعصية لا بد من سبيل
ما يحفظ وجهه واما في ذلك فمكون جزاء المثل وروايت نصف من بعد صلاح او المعصية لا بد من سبيل
من غير مزمع في التبعيد واما في ذلك فمكون جزاء المثل وروايت نصف من بعد صلاح او المعصية لا بد من سبيل
المعصية فليعلم ان الامم في الفصل بين الحديثين بداية صغيرة من غير كون الاصل وان وقع سقط في كان سبيل
على سبيل السطر واما في ذلك فمكون جزاء المثل وروايت نصف من بعد صلاح او المعصية لا بد من سبيل
ان كان اكثر من الزيادة اليسيرة في التبعيد واما في ذلك فمكون جزاء المثل وروايت نصف من بعد صلاح او المعصية لا بد من سبيل
خطا في ذلك السطر واما في ذلك فمكون جزاء المثل وروايت نصف من بعد صلاح او المعصية لا بد من سبيل
يظهر من هذا الحديث فان علوه من فبعض من الامم واما في ذلك فمكون جزاء المثل وروايت نصف من بعد صلاح او المعصية لا بد من سبيل
الادوية المرفوعة فان علوه من فبعض من الامم واما في ذلك فمكون جزاء المثل وروايت نصف من بعد صلاح او المعصية لا بد من سبيل
ما هو واحد واما في ذلك فمكون جزاء المثل وروايت نصف من بعد صلاح او المعصية لا بد من سبيل
الرجال واما في ذلك فمكون جزاء المثل وروايت نصف من بعد صلاح او المعصية لا بد من سبيل
كتاب في الاصول مشتمل على جملة من المباحث في شكر الله تعالى في جميع ذلك الكتاب في ثبوتها للاختلاف في الاصول

اختصار الحديث اذا ثبت الى المعصية

اختصار الحديث اذا ثبت الى المعصية

اختصار الحديث اذا ثبت الى المعصية

اختصار الحديث اذا ثبت الى المعصية

مكتبة الكتاب

السلام عليكم ورحمة الله وبركاته
 الواسطية
 والصلوة والسلام
 على الواسطية
 بها والحمد لله
 والثناء
 عليه

المذكور واخر الغصد
الثالث هذا الكتاب
كما نفع من الكتاب
من الغصه المذكورين
قوله اي يعرف ان تارة

از

من العجايب العزى المندرجة
الاله بالاحراب الملائكة

عنه في خبره في كلامه
هذا ان الغرب بعد

البا جليل العلم
قیرن خریا فی کتاب

وَقَدْ أَتَى

ما رواه العالم في حديثه
طويل في رسول الله

یا رسول اللہ! تم اور کون سے
 ملا کہا وہی دانا پھر جان الطول

مفتی محمد رفیع الرحمن صاحب مدظلہ العالی

[illegible]

والله اعلم بالصواب

٥٨

صلى الله عليه وسلم
عليه السلام
قال الشيخ الملقب
من عاتق دارنا
دواجن اللمعة
انما قال غلاما
فكسرت في كسر
جاء في القاموس
فانزلت في القاموس

جز

٢١

برقی

50

117

[illegible]

الفصل الثاني في التبريد

وقوم من المراهقين القوي وهو يات من كماله من اخو التامية ويضع من النور الى ان يصل الى موضع التبريد
 ويخرج من الصانع ويصل الى العنبر والتمارين تقع من الذين داخل في الخوض والذين يخرجون من الخوض الى
 فيهما نابل الاستان السطحة والذين استقام الاحكام خول الله عليهم من هذا الزيادة في الحد الطولي والوجع
 العصا من طرف الدق والتمارين من هذا الابعاد والوسط وهذا التبريد يظهر من دخول التبريد في
 الصدغين والتمارين من موضع التبريد في الوجه من ج العنبرين لكن التبريد ان كانا في العنبرين
 خارجا عن الوجه من هذا الزيادة في العنبرين من الجانين من هذا الزيادة في العنبرين من الجانين
 كانا في العنبرين من هذا الزيادة في العنبرين من الجانين من هذا الزيادة في العنبرين من الجانين
 قلم العنبرين من هذا الزيادة في العنبرين من الجانين من هذا الزيادة في العنبرين من الجانين
 واما موضع التبريد في هذا الزيادة في العنبرين من الجانين من هذا الزيادة في العنبرين من الجانين
 ونحوها من هذا الزيادة في العنبرين من الجانين من هذا الزيادة في العنبرين من الجانين
 الناحين وقطع الحق والسر من هذا الزيادة في العنبرين من الجانين من هذا الزيادة في العنبرين من الجانين
 نقر هذا الظاهر في هذا الزيادة في العنبرين من الجانين من هذا الزيادة في العنبرين من الجانين
 خيرة وهو على العنبرين من هذا الزيادة في العنبرين من الجانين من هذا الزيادة في العنبرين من الجانين
 الابعاد وتكون من هذا الظاهر في هذا الزيادة في العنبرين من الجانين من هذا الزيادة في العنبرين من الجانين
 في هذا الظاهر من هذا الزيادة في العنبرين من الجانين من هذا الزيادة في العنبرين من الجانين
 الى طرف الدق وهو هذا الزيادة في العنبرين من الجانين من هذا الزيادة في العنبرين من الجانين
 هو الوجه الذي يحيط به ذلك لان الجانين من هذا الزيادة في العنبرين من الجانين من هذا الزيادة في العنبرين من الجانين
 عند ذلك التبريد في هذا الزيادة في العنبرين من الجانين من هذا الزيادة في العنبرين من الجانين
 جودا الحال من الخوض والتمارين من هذا الزيادة في العنبرين من الجانين من هذا الزيادة في العنبرين من الجانين
 الوسط من هذا الزيادة في العنبرين من الجانين من هذا الزيادة في العنبرين من الجانين
 الايسر من هذا الزيادة في العنبرين من الجانين من هذا الزيادة في العنبرين من الجانين
 فلو لم يكن من هذا الزيادة في العنبرين من الجانين من هذا الزيادة في العنبرين من الجانين
 من غير هذا الزيادة في العنبرين من الجانين من هذا الزيادة في العنبرين من الجانين
 على ما بين هذا الزيادة في العنبرين من الجانين من هذا الزيادة في العنبرين من الجانين
 كل من تقع العنبرين من هذا الزيادة في العنبرين من الجانين من هذا الزيادة في العنبرين من الجانين
 عا في هذا الزيادة في العنبرين من الجانين من هذا الزيادة في العنبرين من الجانين
 في هذا الزيادة في العنبرين من الجانين من هذا الزيادة في العنبرين من الجانين

الحكمة في التبريد

التبريد
 هو اليات التبريد
 جودا الحال من الخوض
 ما التبريد من الجانين
 الاذن من الجانين
 العنبرين من الجانين
 من هذا الزيادة في العنبرين
 اسفل من الجانين
 معلن من الجانين
 الجانين من الجانين
 بالسر من الجانين
 بين من الجانين

بالجانب من الجانين
 القال العنبرين من الجانين
 بين الجانين من الجانين
 بين الجانين من الجانين
 بين الجانين من الجانين
 بين الجانين من الجانين

من الجانين من الجانين
 من الجانين من الجانين
 من الجانين من الجانين
 من الجانين من الجانين
 من الجانين من الجانين
 من الجانين من الجانين

من الجانين من الجانين
 من الجانين من الجانين
 من الجانين من الجانين
 من الجانين من الجانين
 من الجانين من الجانين
 من الجانين من الجانين

من الجانين من الجانين
 من الجانين من الجانين
 من الجانين من الجانين
 من الجانين من الجانين
 من الجانين من الجانين
 من الجانين من الجانين

في تحليل الوجه واخره

من قوله: سلك الحاطب بالشرع ليس على المعباد ان يطلبوه وكذا انضمت الحديث الاثني من عدم وجوب تحليل العينين الى
 اتصالهما الى اطمها وهو مستند الى انها من جنس الانسان فليس عليها في عدم وجوب تحليل الشعر الكيف وقسمه الى اثني
 العشر خلافا في جناس الظلم **الذكر** ثم انضفل في وجوب تحليل الخفيف وفسره بما قبله بغير الكيف فالرخصة
 ومن بعضه ومن الجناس في العروق في قواعد الحاشية المذكورة على الوجوه والشيخ المحقق في العروق في المناسخ
 الشريفة المذكورة والمدق على الصفة والشعر استدل في الذكر به بان الوجوه لها اوجها فلا يوجب في وجوهها
 اختصاص بغير ما يوجب في ان الوجوه توضح تصرف في تحليلها وجهه بل يبلغ العرق والوجه لوصول الشعر حتى يصح
 ان الوجوه كانت كاشا للوجه كما هو معلوم ولان كل شعر من شعرها ضروري فلا يحل تحصيله كالسائر للجنس فكذلك
 به هكذا ولا غير نظر لان دليله الاول انما يحجب بظاهره في الكيف دليل النزاع فيه الملة العظماء ثوبية
 ثانيا: الثاني انما يحجب بظاهره بل انما يحجب في قوله تعالى ان كل شعرة من شعرها فان ادان اصلها من شعرها
 الجفنة فيقول الكلام في ان ادان الشعر من شعرها لعلها من جنسها او ان ادانها من شعرها لعلها من جنسها
 بينهما كل وجه لعلها من جنسها لعلها من جنسها لعلها من جنسها لعلها من جنسها لعلها من جنسها لعلها من جنسها
 ساكن في وجهه وبما كان ظاهره ان ادانها من شعرها لعلها من جنسها لعلها من جنسها لعلها من جنسها لعلها من جنسها
 بها في بعض الاوقات ثم علم انه لا خلاف بين الفريقين في وجوب غسل الارض من الشعر في غسل الشعر في غسل الشعر
 وفي عدم وجوب غسل الارض منها من ان بعض شيخنا من ان الشعر في غسله لعلها من جنسها لعلها من جنسها لعلها من جنسها
 بانها لعلها من جنسها لعلها من جنسها لعلها من جنسها لعلها من جنسها لعلها من جنسها لعلها من جنسها لعلها من جنسها
 يكون النزاع قليل الجهد في مناقشة حقه في حاله لعلها من جنسها لعلها من جنسها لعلها من جنسها لعلها من جنسها
 كلها احاط بالشرع فليس على البت ان يطلبوه بل على الاحاطة التامة او في الجمل الكلي الظاهر ان الاحاطة التامة
 وان الوجه في بعض الاوقات كما في في ايجاب غسله في حق ففوى مذهبه في حقهم انه امره بالسلوك في
 الاحتياط والاعتناء **الفصل الثالث** في ما يوجب من الارض والقدم وجواز الذكر في موضع واحد استدل من بعض
 زوائد قال قلت لابي جعفر الا تخبرني عن رجل غسل في البحر من الارض وجعل يمشي في البحر ثم قال اذا
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله عز وجل قال لا يغسلوا وجوهكم حتى تكونوا ان الوجوه كلها يغسلون في غسلها
 وايدى اليكم المرقوم في فصل من الكلامين فقال لا يغسلوا وجوهكم حتى تكونوا ان الوجوه كلها يغسلون في غسلها
 ثم يسئل الرجلين بالارض كما وصل اليدين بالوجه فقال لا يغسلوا وجوهكم حتى تكونوا ان الوجوه كلها يغسلون في غسلها
 بقصها فاب ردا له وخبره بكونه في جعفر قال فاستغنى عن ذلك ما يوجب من الارض والقدم
 الى اطراف الاصابع فذكر ان رجلا من عشرين عشرين من احداهما في الرجل ونحوه عليه السلام
 قال في رفع القدم بعد ما يغسل اصبعه في غسله في ردا له قال فاستغنى عن ذلك ما يوجب من الارض والقدم
 ان يرفع من غسله في غسله في ردا له قال فاستغنى عن ذلك ما يوجب من الارض والقدم

في تحليل الوجه واخره

كلامه

كلامه

كلامه

كلامه

كلامه

كلامه

كلامه

كلامه

كلامه

كلامه

كلامه

كلامه

مجلس الشورى

وأيضا
المذكورة في هذا
حد في القرآن الواحد
في هذا

في
الغيب في باب
حد الوضوء وترتيب ثوابه
قال ولا تقرأ التسمية في غلظة القلب
ولا في صخب الزمان
الغدير

استلذت
الشجر في يومه
استطال مثل النذاه من فيها
على انا احين من الجبال
تسلم في حكاية من رسول الله
على الله عليه والدينا فاحل
السلامة الى الماني
المرحوم

فَلَا تَقْرَأُ

براد اجتناب وجهه و اعضا
طهاره و غسل
ار بکون
اراد
۵۵

[illegible]

المص فضل الرأس في هذا الترتيب كما لا يخفى فلو تركه مع الحسن لكان أولى والذي مانا لم يخلج الحق
 أن المولود يرأسه من غير خلاف من هذا السؤال لا سيما مع طاعة العون الحاضر في الجسد فقام كما ذكرنا أو
 يخصصون بحالهم فظهر من ذلك أنهما ماعل المعصية إلى الإجمال لا إلى الاختصاص فحصل الحضور في حاله برأسهم
 وقيل هذا يقع في المحدثات كبرائدها كما يحتمل في الأولى **الفصل الثاني** في تعيين الكيفيات في الحديث
 في الصحاح وتلوه وتلوهم بغيره في جعفر بن محمد الساماني عن رسول الله صلى الله عليه وآله في حديثه عن أبيه
 حكيه وقيل رسول الله صلى الله عليه وآله في الحديث في المص إلى المص فالأصل أن الله تعالى أوجبنا في هذا الفصل وقد أضافنا
 فلما هذا هو **الفصل الثاني** في تعيين محمد بن أبي حمزة عن الحسن بن عثمان قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله
 كيت هو موضع كنه على الأصابع فسمي الأكليل في الظاهر **الفصل الثالث** في بيان ما قيل في جعفر بن محمد بن عثمان
 واحد واحد وصفه الكيفية ظهر لعدم أقول **الفصل الرابع** في بيان ما قيل في الحسن بن عثمان في حديثه عن أبيه
 لفعله دون ثم قول الأخير من عظم الشا ما يجنب تحت أو يجمع على ما يفسر في قوله في الحديث الثالث في الظاهر
 القدم تفسيره في القول إلى الكيفيات في كل واحد من هذه الأقسام على ما تطلبه من كبريائها والرفع وما تطلبه من
 الأضواء على ما تطلبه من الحديث الثالث في الأضواء من زيادة كل من السنين في ما تطلبه من قوله في الوضوء
 ولما لا يدع ما لا يشك في الغالبين من أصحاب أبيه في الحديث الثالث في ما تطلبه من الكيفية في حديثه عن أبيه
 عن أبيه في حديثه عن أبيه في حديثه عن أبيه في حديثه عن أبيه في حديثه عن أبيه في حديثه عن أبيه في حديثه عن أبيه
 مقامه وبيننا من غير علمنا من هذه المقامات في كل واحد من هذه المقامات في كل واحد من هذه المقامات في كل واحد من هذه المقامات
 ولما لا فاقول في بابها الصبي والوفاء **الفصل الخامس** في بيان ما قيل في الحسن بن عثمان في حديثه عن أبيه في حديثه عن أبيه
 في باب الفصل في الحديث في حديثه عن أبيه في حديثه عن أبيه في حديثه عن أبيه في حديثه عن أبيه في حديثه عن أبيه
 القدم في حديثه عن أبيه في حديثه عن أبيه في حديثه عن أبيه في حديثه عن أبيه في حديثه عن أبيه في حديثه عن أبيه
 وسط ظهر القدم عن ظهر القدم ولكن في مقياسها في الحديث في حديثه عن أبيه في حديثه عن أبيه في حديثه عن أبيه
 بالفصل في حديثه عن أبيه في حديثه عن أبيه في حديثه عن أبيه في حديثه عن أبيه في حديثه عن أبيه في حديثه عن أبيه
 المدين في حديثه عن أبيه في حديثه عن أبيه في حديثه عن أبيه في حديثه عن أبيه في حديثه عن أبيه في حديثه عن أبيه
 عنهم مطبقين على خلاف ذلك في الحديث في حديثه عن أبيه في حديثه عن أبيه في حديثه عن أبيه في حديثه عن أبيه في حديثه عن أبيه
 اشتراطها في حديثه عن أبيه في حديثه عن أبيه في حديثه عن أبيه في حديثه عن أبيه في حديثه عن أبيه في حديثه عن أبيه
 صرح بحار المفيد في حديثه عن أبيه في حديثه عن أبيه في حديثه عن أبيه في حديثه عن أبيه في حديثه عن أبيه في حديثه عن أبيه
 والحق الثاني في حديثه عن أبيه في حديثه عن أبيه في حديثه عن أبيه في حديثه عن أبيه في حديثه عن أبيه في حديثه عن أبيه
 وهو الفهم بحسب الظاهر كلام ابن أبي عمير في حديثه عن أبيه في حديثه عن أبيه في حديثه عن أبيه في حديثه عن أبيه في حديثه عن أبيه
 قال صاحب الفهرست هو الذي يجمع حركات الشعر وقال بل لا يجمع في حديثه عن أبيه في حديثه عن أبيه في حديثه عن أبيه

[illegible]

قال الشيخ زين الدين القادر بن
عابد بن ابي الحسن مؤلف هذا
الكتاب رحمه الله تعالى في
الطريق الناجية من الغي والضلال
في معرفة الله تعالى والسير
على صراطه المستقيم في
موضع في الوسط على الحقيقة
وان كان هذا الكتاب في

في بيان خلق الكون والارض والسموات والجنات

في كتبهم وقالوا الكون على الحقيقة من عند الله تعالى ولم يصرف في جزئ كبح الفصل وفي بعضها يجمع الشان في
القدم الثالثة وسط القدم وفي بعضها الفصل تصبغ على ان الاصحاب عليه وقال في التفسير بعد ما قرأنا
في وسط القدم قد شجر جاد على اطل بعض من الارض لم يحصل في معنى الكون الفصل في الساق والقدم وقصا
وبكر في التفسير ثم وعد الرزاق الاول وقال في التفسير ولما اكبر من هذا الفصل في الساق والقدم وقصا
علمنا الشبان على الفصل في الساق والقدم وقال في التفسير ثم وعد الرزاق الاول وقال في التفسير ولما اكبر من هذا الفصل في الساق والقدم وقصا
ويعبر عن الفصل في الساق والقدم وقال في التفسير ثم وعد الرزاق الاول وقال في التفسير ولما اكبر من هذا الفصل في الساق والقدم وقصا
التفسير وقال في الساق والقدم وقال في التفسير ثم وعد الرزاق الاول وقال في التفسير ولما اكبر من هذا الفصل في الساق والقدم وقصا
انريد في الاول وقم الاشياء فيها على غير الحاصلين فجعلوا على الساق والقدم وقال في التفسير ثم وعد الرزاق الاول وقال في التفسير ولما اكبر من هذا الفصل في الساق والقدم وقصا
انطق على الاول في التفسير ثم وعد الرزاق الاول وقال في التفسير ولما اكبر من هذا الفصل في الساق والقدم وقصا
الاصحاب في الساق والقدم وقال في التفسير ثم وعد الرزاق الاول وقال في التفسير ولما اكبر من هذا الفصل في الساق والقدم وقصا
دون عظم الثاني وهو الفصل في الساق والقدم وقال في التفسير ثم وعد الرزاق الاول وقال في التفسير ولما اكبر من هذا الفصل في الساق والقدم وقصا
في ظهر القدم عند الساق والقدم وقال في التفسير ثم وعد الرزاق الاول وقال في التفسير ولما اكبر من هذا الفصل في الساق والقدم وقصا
معقلا الساق والقدم وقال في التفسير ثم وعد الرزاق الاول وقال في التفسير ولما اكبر من هذا الفصل في الساق والقدم وقصا
سعدا الساق والقدم وقال في التفسير ثم وعد الرزاق الاول وقال في التفسير ولما اكبر من هذا الفصل في الساق والقدم وقصا
على ذلك في الساق والقدم وقال في التفسير ثم وعد الرزاق الاول وقال في التفسير ولما اكبر من هذا الفصل في الساق والقدم وقصا
عن الاصحاب في الساق والقدم وقال في التفسير ثم وعد الرزاق الاول وقال في التفسير ولما اكبر من هذا الفصل في الساق والقدم وقصا
بذل الساق والقدم وقال في التفسير ثم وعد الرزاق الاول وقال في التفسير ولما اكبر من هذا الفصل في الساق والقدم وقصا
في الساق والقدم وقال في التفسير ثم وعد الرزاق الاول وقال في التفسير ولما اكبر من هذا الفصل في الساق والقدم وقصا
بسيد نعم حبا القيد في الساق والقدم وقال في التفسير ثم وعد الرزاق الاول وقال في التفسير ولما اكبر من هذا الفصل في الساق والقدم وقصا
ولعل طاب ثله حمل الشط في كلامه على غير القدم في الساق والقدم وقال في التفسير ثم وعد الرزاق الاول وقال في التفسير ولما اكبر من هذا الفصل في الساق والقدم وقصا
فانه على حقنا الامور واحمل ان كتب الساق في الساق والقدم وقال في التفسير ثم وعد الرزاق الاول وقال في التفسير ولما اكبر من هذا الفصل في الساق والقدم وقصا
الكعب هو ذلك العظم الواقع في الساق والقدم المعقود والفصل في الساق والقدم وقال في التفسير ثم وعد الرزاق الاول وقال في التفسير ولما اكبر من هذا الفصل في الساق والقدم وقصا
واجعل الكون في الساق والقدم وقال في التفسير ثم وعد الرزاق الاول وقال في التفسير ولما اكبر من هذا الفصل في الساق والقدم وقصا
موضع عظم الساق في الساق والقدم وقال في التفسير ثم وعد الرزاق الاول وقال في التفسير ولما اكبر من هذا الفصل في الساق والقدم وقصا
ثم قال في الساق والقدم وقال في التفسير ثم وعد الرزاق الاول وقال في التفسير ولما اكبر من هذا الفصل في الساق والقدم وقصا
الاشكال والفصل في الساق والقدم وقال في التفسير ثم وعد الرزاق الاول وقال في التفسير ولما اكبر من هذا الفصل في الساق والقدم وقصا
عند تفسير هذا الاية لولايد للمع لعل في الكون الكون في الساق والقدم وقال في التفسير ثم وعد الرزاق الاول وقال في التفسير ولما اكبر من هذا الفصل في الساق والقدم وقصا

في الساق

في الساق

في الساق

في الساق

في الساق

في الساق

في الساق

في الساق

في الساق

في الساق

في الساق

في الساق

في الساق

في الساق

في الساق

في الساق

في الساق

في الساق

في الساق

في الساق

في الساق

في الساق

في الساق

كل واحد فالاول ولا يجمع انتهى كلامه في شبهة هذا ضعيفة فانه يجوز ان ينسب هذا القول الى كل واحد من
الشيخين او يثبت في تفسيره بان الامامية وكان قال بالجمع ذهبوا الى ان الكتب عظم شديدا بحيث عظم العلم والادب حيث
يكون مفصل السان والقدم والمفصل يعني كتابا ومنه يكون الوجه فينا صله من قولنا ان العظم السيد الموضع
في المفصل الذي يقول الامامية في نسخة لا يعرفها الاغلب الشيخ هذا حاصل كلامه وليس المراد من نقل كلامه
قول الامامية لان علمنا من هذا صاحبنا انما هو في الكتب هو صاحبها العظم والادب ثم اياهم فانه قد
الله ونحوه وهذا في تلك التفسير يخرج الى ان الامامية توافقوا في القول بالادب والادب هو العظم والادب هو العظم
مساندة له على ذلك في انما العرفان في نسخة هذا القول الى اصحابنا رضي الله عنهم بما اشهر بين القضاة الصواب
اعلم بما في الامور اظهر ان شيئا من التفسير المذكور في نسخة الشيخ على ما في شرح القواعد وشيئا من التفسير المذكور
في شرح الاشارة الى السان الشيخ على ما في هذا القول ومنه في قول الامامية عظم العلم والادب من قولنا
بموجب ذلك عباد الله في اظهره في الادب والادب هو العظم والادب هو العظم والادب هو العظم والادب هو العظم
به ظان الكلام في نسخة الشيخ المذكور في نسخة القواعد على ما في الكتب والمفصل بين السان والقدم
حيث ان اصحابنا كلهم عليه وجعلوا في كل كلامه السان عظم الادب والادب هو العظم والادب هو العظم والادب هو العظم
هو على الاستعداد وانما في كل كلامه العظم والادب هو العظم والادب هو العظم والادب هو العظم والادب هو العظم
يدل بحدوث ما في نسخة قول الامامية فانه في نسخة السان والادب من فديان ما بين كتابات الى اطراف الاغلب
فقد اجاز ذلك في زيادة واكثر ذكره في نسخة العظم والادب هو العظم والادب هو العظم والادب هو العظم والادب هو العظم
الى الكتب ولو يصح فانه في اجماع فقهاء أهل البيت لان الرواية عن عظم العلم والادب هو العظم والادب هو العظم
حكم في نسخة التفسير على التفسير المذكور في نسخة القواعد من عظم العلم والادب هو العظم والادب هو العظم
على ما ذكره صاحبنا في نسخة قول الامامية في نسخة السان والادب هو العظم والادب هو العظم والادب هو العظم
عن بعض الرواة في نسخة التفسير المذكور في نسخة القواعد على ما في الكتب والمفصل بين السان والقدم
وبعض من رواة قال في نسخة التفسير المذكور في نسخة القواعد على ما في الكتب والمفصل بين السان والقدم
في نسخة التفسير المذكور في نسخة القواعد على ما في الكتب والمفصل بين السان والقدم
هو من نسخة السان والقدم في نسخة التفسير المذكور في نسخة القواعد على ما في الكتب والمفصل بين السان والقدم
بالاصحاب في نسخة التفسير المذكور في نسخة القواعد على ما في الكتب والمفصل بين السان والقدم
التي في نسخة التفسير المذكور في نسخة القواعد على ما في الكتب والمفصل بين السان والقدم
مختلف فان كان العظم من اصحابنا الاثر بانون في نسخة التفسير المذكور في نسخة القواعد على ما في الكتب والمفصل بين السان والقدم
الكتب في نسخة التفسير المذكور في نسخة القواعد على ما في الكتب والمفصل بين السان والقدم
هو الكتب في نسخة التفسير المذكور في نسخة القواعد على ما في الكتب والمفصل بين السان والقدم

وَاتَّقُوا

۱۶

[illegible]

الفصل الخامس من كتاب الأول

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ الْمَمْنُونِ﴾

فائدہ ہوتا ہے

اسم الامير حسن بن الحسن
ابن احمد
ان كان امناء
في كل حال
جمله

کل خف و صوری و ہمار

[Faint handwritten notes in cursive script, likely bleed-through from the reverse side.]

هو ائمة في الاسلام

[illegible]

شفاعة التواب كما في الوضوء

فصل في وضوء التائب

ان كان قول اهل السنة في الاستنجاء صحيحا عليها الذين يضافوا الاستنجاء بالهر من قبل ما رتبناه فصلنا انما شرع وجده
 اهل الشام يجمعون على ذلك وقال الشيخ للبطون الاستنجاء بالهر من قبل ما رتبناه فصلنا انما شرع وجده
 الخامس من قول اهل الشام يجمعون على الاستنجاء بالهر من قبل ما رتبناه فصلنا انما شرع وجده
 او على ان الاستنجاء كان قبل الاستنجاء بالهر من قبل ما رتبناه فصلنا انما شرع وجده
 يبقى انك لا تترك هذا من غير انما الظاهر من كلام الشيخ من الاطلاق وهو ما علمنا به من كون الشافعي لا يذهب
 بقوله يجمعون بل بالحق انما يلو تمسك بما خرجت به من كون كل ما في التمام من غيره كما ترون ان كون التمسك بالهر من
 من قولنا انما يلو تمسك بما خرجت به من كون كل ما في التمام من غيره كما ترون ان كون التمسك بالهر من
 بعيد فمن الله سبحانه وتعالى لا يخلو من الاستنجاء بالهر من قبل ما رتبناه فصلنا انما شرع وجده
 المستبعد انما يلو تمسك بما خرجت به من كون كل ما في التمام من غيره كما ترون ان كون التمسك بالهر من
 كذا في الحقيقة لا يخلو من الاستنجاء بالهر من قبل ما رتبناه فصلنا انما شرع وجده
 مظهر من ذلك انما يلو تمسك بما خرجت به من كون كل ما في التمام من غيره كما ترون ان كون التمسك بالهر من
 الوضوء بالهر من قبل ما رتبناه فصلنا انما شرع وجده
 من كراهة الاستنجاء بالهر من قبل ما رتبناه فصلنا انما شرع وجده
 البتة والذين يجمعون على الاستنجاء بالهر من قبل ما رتبناه فصلنا انما شرع وجده
 انما الظاهر من ذلك انما يلو تمسك بما خرجت به من كون كل ما في التمام من غيره كما ترون ان كون التمسك بالهر من
 التمسك بالهر من قبل ما رتبناه فصلنا انما شرع وجده
 رطل بالهر من قبل ما رتبناه فصلنا انما شرع وجده
 الاستنجاء بالهر من قبل ما رتبناه فصلنا انما شرع وجده
 وقد علمنا انما يلو تمسك بما خرجت به من كون كل ما في التمام من غيره كما ترون ان كون التمسك بالهر من
 والاستنجاء بالهر من قبل ما رتبناه فصلنا انما شرع وجده
 لا يترك على وجه الاستنجاء بالهر من قبل ما رتبناه فصلنا انما شرع وجده
 حتى لا يترك على وجه الاستنجاء بالهر من قبل ما رتبناه فصلنا انما شرع وجده
 ثلث اربعة من ذلك غير انما يلو تمسك بما خرجت به من كون كل ما في التمام من غيره كما ترون ان كون التمسك بالهر من
 ما يفضل للاستنجاء بالهر من قبل ما رتبناه فصلنا انما شرع وجده
 الاستنجاء بالهر من قبل ما رتبناه فصلنا انما شرع وجده
 وان ارجعنا الاستنجاء بالهر من قبل ما رتبناه فصلنا انما شرع وجده
 ذلك بل يترك على وجه الاستنجاء بالهر من قبل ما رتبناه فصلنا انما شرع وجده

يجوز
تكون كراهة

فصل في وضوء التائب

كلام في التمسك بالهر
سارحي
مقتدا لاهل السنة
الظاهر من كلامه
شبه

الفصل التاسع من البخاري الأول

۱۳۳۶
 ۱۳۳۷
 ۱۳۳۸
 ۱۳۳۹
 ۱۳۴۰
 ۱۳۴۱
 ۱۳۴۲
 ۱۳۴۳
 ۱۳۴۴
 ۱۳۴۵
 ۱۳۴۶
 ۱۳۴۷
 ۱۳۴۸
 ۱۳۴۹
 ۱۳۵۰
 ۱۳۵۱
 ۱۳۵۲
 ۱۳۵۳
 ۱۳۵۴
 ۱۳۵۵
 ۱۳۵۶
 ۱۳۵۷
 ۱۳۵۸
 ۱۳۵۹
 ۱۳۶۰
 ۱۳۶۱
 ۱۳۶۲
 ۱۳۶۳
 ۱۳۶۴
 ۱۳۶۵
 ۱۳۶۶
 ۱۳۶۷
 ۱۳۶۸
 ۱۳۶۹
 ۱۳۷۰
 ۱۳۷۱
 ۱۳۷۲
 ۱۳۷۳
 ۱۳۷۴
 ۱۳۷۵
 ۱۳۷۶
 ۱۳۷۷
 ۱۳۷۸
 ۱۳۷۹
 ۱۳۸۰
 ۱۳۸۱
 ۱۳۸۲
 ۱۳۸۳
 ۱۳۸۴
 ۱۳۸۵
 ۱۳۸۶
 ۱۳۸۷
 ۱۳۸۸
 ۱۳۸۹
 ۱۳۹۰
 ۱۳۹۱
 ۱۳۹۲
 ۱۳۹۳
 ۱۳۹۴
 ۱۳۹۵
 ۱۳۹۶
 ۱۳۹۷
 ۱۳۹۸
 ۱۳۹۹
 ۱۴۰۰
 ۱۴۰۱
 ۱۴۰۲
 ۱۴۰۳
 ۱۴۰۴
 ۱۴۰۵
 ۱۴۰۶
 ۱۴۰۷
 ۱۴۰۸
 ۱۴۰۹
 ۱۴۱۰
 ۱۴۱۱
 ۱۴۱۲
 ۱۴۱۳
 ۱۴۱۴
 ۱۴۱۵
 ۱۴۱۶
 ۱۴۱۷
 ۱۴۱۸
 ۱۴۱۹
 ۱۴۲۰
 ۱۴۲۱
 ۱۴۲۲
 ۱۴۲۳
 ۱۴۲۴
 ۱۴۲۵
 ۱۴۲۶
 ۱۴۲۷
 ۱۴۲۸
 ۱۴۲۹
 ۱۴۳۰
 ۱۴۳۱
 ۱۴۳۲
 ۱۴۳۳
 ۱۴۳۴
 ۱۴۳۵
 ۱۴۳۶
 ۱۴۳۷
 ۱۴۳۸
 ۱۴۳۹
 ۱۴۴۰
 ۱۴۴۱
 ۱۴۴۲
 ۱۴۴۳
 ۱۴۴۴
 ۱۴۴۵
 ۱۴۴۶
 ۱۴۴۷
 ۱۴۴۸
 ۱۴۴۹
 ۱۴۵۰
 ۱۴۵۱
 ۱۴۵۲
 ۱۴۵۳
 ۱۴۵۴
 ۱۴۵۵
 ۱۴۵۶
 ۱۴۵۷
 ۱۴۵۸
 ۱۴۵۹
 ۱۴۶۰
 ۱۴۶۱
 ۱۴۶۲
 ۱۴۶۳
 ۱۴۶۴
 ۱۴۶۵
 ۱۴۶۶
 ۱۴۶۷
 ۱۴۶۸
 ۱۴۶۹
 ۱۴۷۰
 ۱۴۷۱
 ۱۴۷۲
 ۱۴۷۳
 ۱۴۷۴
 ۱۴۷۵
 ۱۴۷۶
 ۱۴۷۷
 ۱۴۷۸
 ۱۴۷۹
 ۱۴۸۰
 ۱۴۸۱
 ۱۴۸۲
 ۱۴۸۳
 ۱۴۸۴
 ۱۴۸۵
 ۱۴۸۶
 ۱۴۸۷
 ۱۴۸۸
 ۱۴۸۹
 ۱۴۹۰
 ۱۴۹۱
 ۱۴۹۲
 ۱۴۹۳
 ۱۴۹۴
 ۱۴۹۵
 ۱۴۹۶
 ۱۴۹۷
 ۱۴۹۸
 ۱۴۹۹
 ۱۵۰۰
 ۱۵۰۱
 ۱۵۰۲
 ۱۵۰۳
 ۱۵۰۴
 ۱۵۰۵
 ۱۵۰۶
 ۱۵۰۷
 ۱۵۰۸
 ۱۵۰۹
 ۱۵۱۰
 ۱۵۱۱
 ۱۵۱۲
 ۱۵۱۳
 ۱۵۱۴
 ۱۵۱۵
 ۱۵۱۶
 ۱۵۱۷
 ۱۵۱۸
 ۱۵۱۹
 ۱۵۲۰
 ۱۵۲۱
 ۱۵۲۲
 ۱۵۲۳
 ۱۵۲۴
 ۱۵۲۵
 ۱۵۲۶
 ۱۵۲۷
 ۱۵۲۸
 ۱۵۲۹
 ۱۵۳۰
 ۱۵۳۱
 ۱۵۳۲
 ۱۵۳۳
 ۱۵۳۴
 ۱۵۳۵
 ۱۵۳۶
 ۱۵۳۷
 ۱۵۳۸
 ۱۵۳۹
 ۱۵۴۰
 ۱۵۴۱
 ۱۵۴۲
 ۱۵۴۳
 ۱۵۴۴
 ۱۵۴۵
 ۱۵۴۶
 ۱۵۴۷
 ۱۵۴۸
 ۱۵۴۹
 ۱۵۵۰
 ۱۵۵۱
 ۱۵۵۲
 ۱۵۵۳
 ۱۵۵۴
 ۱۵۵۵
 ۱۵۵۶
 ۱۵۵۷
 ۱۵۵۸
 ۱۵۵۹
 ۱۵۶۰
 ۱۵۶۱
 ۱۵۶۲
 ۱۵۶۳
 ۱۵۶۴
 ۱۵۶۵
 ۱۵۶۶
 ۱۵۶۷
 ۱۵۶۸
 ۱۵۶۹
 ۱۵۷۰
 ۱۵۷۱
 ۱۵۷۲
 ۱۵۷۳
 ۱۵۷۴
 ۱۵۷۵
 ۱۵۷۶
 ۱۵۷۷
 ۱۵۷۸
 ۱۵۷۹
 ۱۵۸۰
 ۱۵۸۱
 ۱۵۸۲
 ۱۵۸۳
 ۱۵۸۴
 ۱۵۸۵
 ۱۵۸۶
 ۱۵۸۷
 ۱۵۸۸
 ۱۵۸۹
 ۱۵۹۰
 ۱۵۹۱
 ۱۵۹۲
 ۱۵۹۳
 ۱۵۹۴
 ۱۵۹۵
 ۱۵۹۶
 ۱۵۹۷
 ۱۵۹۸
 ۱۵۹۹
 ۱۶۰۰
 ۱۶۰۱
 ۱۶۰۲
 ۱۶۰۳
 ۱۶۰۴
 ۱۶۰۵
 ۱۶۰۶
 ۱۶۰۷
 ۱۶۰۸
 ۱۶۰۹
 ۱۶۱۰
 ۱۶۱۱
 ۱۶۱۲
 ۱۶۱۳
 ۱۶۱۴
 ۱۶۱۵
 ۱۶۱۶
 ۱۶۱۷
 ۱۶۱۸
 ۱۶۱۹
 ۱۶۲۰
 ۱۶۲۱
 ۱۶۲۲
 ۱۶۲۳
 ۱۶۲۴
 ۱۶۲۵
 ۱۶۲۶
 ۱۶۲۷
 ۱۶۲۸
 ۱۶۲۹
 ۱۶۳۰
 ۱۶۳۱
 ۱۶۳۲
 ۱۶۳۳
 ۱۶۳۴
 ۱۶۳۵
 ۱۶۳۶
 ۱۶۳۷
 ۱۶۳۸
 ۱۶۳۹
 ۱۶۴۰
 ۱۶۴۱
 ۱۶۴۲
 ۱۶۴۳
 ۱۶۴۴
 ۱۶۴۵
 ۱۶۴۶
 ۱۶۴۷
 ۱۶۴۸
 ۱۶۴۹
 ۱۶۵۰

الاصل في ان من شئت فقل من افعال الوضوء فان كان من اجل الصلوة فانه وجب عليه ان كان بعد الصلوة او قبلها
 وهو غير هذا الحكم كقول الشافعية انما لا يثبت على اطلاق القول العاشر في هذا الاصل لكن الثاني هو
 دفعه لاجل الاحتياط ونظر الغلما في عين الحديث الحادي عشر وهو مسئول من كتاب الغسل عن الكفارة قال في التكملة ان مراد
 ابن سنان ايجاز على ما في الوضوء والصلوة ان ينزل فيهما بكرة الشك كما في الوضوء في غير الصلاة على ما في هذا امر
 مشهور وفيه وجه من الاسترخاء ولكن من دفع كلام القدماء عن ولائهم وما يدايد على وجه التذكير الشك على ما في
 صحيح زائدة ووجه من الاسترخاء في الكلام فلهذا في بعض النسخ الصلوة ثم يفتي في كثير من في الصلوة حتى يطمع
 السامع في ترك كثير من قال لا وضوء في الغيب ثم انفسكم ففعل الصلوة فلهذا في بعض النسخ ان يطمع في ترك ما هو في
 الأصل وان كان في الصلاة الصلوة لكن العمل في الصلاة في الوضوء غير فعل في الصلاة في الوضوء على ما في هذا
 على الفصل الثاني في الاصل في الصلاة في الوضوء ثمانية احاديث من الصحاح زائدة قال في الاصل في
 الوضوء على ما في الاصل في الوضوء على ما في الاصل في الوضوء على ما في الاصل في الوضوء على ما في الاصل في الوضوء
 يدبر العمل وكل التزم به الا ان يكون في بعض النسخ غير من عادته قال في الاصل في الوضوء على ما في الاصل في الوضوء
 ينفع من الاصل في الصلاة في الوضوء على ما في الاصل في الوضوء على ما في الاصل في الوضوء على ما في الاصل في الوضوء
 بعد ما عليه الصلاة على الاصل في الوضوء على ما في الاصل في الوضوء على ما في الاصل في الوضوء على ما في الاصل في الوضوء
 قال لا يفتي في الوضوء والوضوء هو عند وجهه او وجهه من الغيرة والاساناد الرضا عليه السلام من اجل ان
 حوله راية قال في الاصل في الوضوء على ما في الاصل في الوضوء على ما في الاصل في الوضوء على ما في الاصل في الوضوء
 انصرف الى الوضوء على ما في الاصل في الوضوء على ما في الاصل في الوضوء على ما في الاصل في الوضوء على ما في الاصل في الوضوء
 الاصل في الوضوء على ما في الاصل في الوضوء على ما في الاصل في الوضوء على ما في الاصل في الوضوء على ما في الاصل في الوضوء
 الوضوء على ما في الاصل في الوضوء على ما في الاصل في الوضوء على ما في الاصل في الوضوء على ما في الاصل في الوضوء
 عليه السلام له من قول من نام وهو في الوضوء والوضوء على ما في الاصل في الوضوء على ما في الاصل في الوضوء
 من قوله عليه السلام وكل التزم به الا ان يكون في بعض النسخ غير من عادته قال في الاصل في الوضوء على ما في الاصل في الوضوء
 بالكرامة وقد اقبل على من لا يثبت في الوضوء على ما في الاصل في الوضوء على ما في الاصل في الوضوء على ما في الاصل في الوضوء
 كما في الاصل في الوضوء على ما في الاصل في الوضوء على ما في الاصل في الوضوء على ما في الاصل في الوضوء على ما في الاصل في الوضوء
 الوجه في الاصل في الوضوء على ما في الاصل في الوضوء على ما في الاصل في الوضوء على ما في الاصل في الوضوء على ما في الاصل في الوضوء
 التسليين بهذا الاصل في الوضوء على ما في الاصل في الوضوء على ما في الاصل في الوضوء على ما في الاصل في الوضوء على ما في الاصل في الوضوء
 انما يريد بها ان الكلام مما يخرج من على الرجل ولا يخرج من على الرجل ولا يخرج من على الرجل ولا يخرج من على الرجل
 الذي حقه هذا الحديث وما يثبت من كلام القدماء في طلبها من كون التزم به غير ظاهر لا يصدق في الجملة
 والراي في هذا ما في الاصل في الوضوء على ما في الاصل في الوضوء على ما في الاصل في الوضوء على ما في الاصل في الوضوء

۶۱
بازار کبوترخانه
بازار کبوترخانه

الحاجات الأساسية والحد الأدنى من الخدمات

ادلائل
ان يقولوا لا يجوز
نخصيها
عليها

بعضی

مَقَام

[illegible]

فان
الذكر في
الاول من
الصوم قد
حذلق
تمريض
جراحة
نساء
ملا
ضد اذنة
ان العلة
الشوا
المع
حلي
ال

فانما قالوا ان الله
في جنات تجري من تحتها
الأنهار يسكبون فيها
أساسا كافيا لكل شئ
لهم فيه ما يشاءون
من كل ثمر يريدون

راجه
 حلاله و مستحقه
 ابراهيم بن محمد و
 احمد بن محمد بن احمد
 محمد بن محمد بن احمد
 محمد بن محمد بن احمد
 محمد بن محمد بن احمد

في فاضلنا من اخصنا ليس بناضر

هل يفضى الرضوة الى شيء فزاره عن وجهه على السالم قال نعم فلهذا لا يفضى الرضوة عن غير الصلوة ما لم يظفر
 اصغر من جوارحه لوجهه على السالم قال ان كان من تحتها قال لا يفضى على السالم كان مثله فالتفت الى ان كان
 ان فصله على السالم كان فاضلها السالم فاضلها دان به لوجهه جالس قال لا يفضى الى شيء اول
 التفت الى ان كان السالم كان فاضلها السالم فاضلها دان به لوجهه جالس قال لا يفضى الى شيء اول
 البول ولا خلاف بين علماء اشدوا ان الله عليه في عقد يفضى التفت الى بعض الشهوة كما لا خلاف بين من عقد يفضى
 الودى ولم يذهب بين الحديث الى ان التفت الى الخارج حيلة لوجهه فاضلها السالم فاضلها دان به لوجهه جالس قال لا يفضى الى شيء اول
 بالحدوث الثالث فان جعلنا من رتبته على وجهه فاضلها السالم فاضلها دان به لوجهه جالس قال لا يفضى الى شيء اول
 على السالم اكثر من ذلك اما الاحاديث الاخرى فاضلها السالم فاضلها دان به لوجهه جالس قال لا يفضى الى شيء اول
 في الحديث الثالث ولان الانضاط اما مطووعا على قولهم او على قولهم فاضلها السالم فاضلها دان به لوجهه جالس قال لا يفضى الى شيء اول
 على ذلك من التفت الى وجهه لم يذهب الى ان الشهوة ليس الانضاط اما مطووعا عليه وعلى القول الثاني يكون الفرض بعد
 التفت الى وجهه من الامور الخمسة وبهذا يظهر عدم صلاحية الاستدلال على عقد التفت الى وجهه فاضلها السالم فاضلها دان به لوجهه جالس قال لا يفضى الى شيء اول
 به فالحق وغيره على ذلك على كلامهم والضمير في قوله على السالم فاضلها السالم فاضلها دان به لوجهه جالس قال لا يفضى الى شيء اول
 الرضوة المذكورة عليه يقول الراوي ان لم يوضا او الى التفت الى المذكور في صدره لوجهه جالس قال لا يفضى الى شيء اول
 عليه يقول الراوي ان لم يوضا او المذكور في قول الامام عليه السالم فاضلها السالم فاضلها دان به لوجهه جالس قال لا يفضى الى شيء اول
 لوجهه لوجهه جالس قال لا يفضى الى شيء اول المذكور في صدره لوجهه جالس قال لا يفضى الى شيء اول
 فان لم يوضا الى وجهه فاضلها السالم فاضلها دان به لوجهه جالس قال لا يفضى الى شيء اول
 بالوضوء قال لا يفضى على السالم فاضلها السالم فاضلها دان به لوجهه جالس قال لا يفضى الى شيء اول
 قال لا يفضى الى شيء اول المذكور في صدره لوجهه جالس قال لا يفضى الى شيء اول
 معتبره يكون بمنزلة الروايات ثم قال لا يظن ان الرواية صحيحة لانها تدل على الاستصحاب من الخبر قال لا يفضى الى شيء اول
 الرجوع لانها تدل على هذا ليس يفسر بل هو تفسير لم يلد عليه لفظ الامر لانها تدل على تغير المكان المحل للشك على ان لا يوضا
 انتهى كلامه على هذا في غير هو كلام حسن ولا يرد عليه فيمكن ان يثبت من غلظته الحديث المذكور في الخبر
 في بناء الوضوء الذي هو كان على الفرض كما ثبت في ذلك ان تجوب الوضوء هو التفت الى وجهه جالس قال لا يفضى الى شيء اول
 في التفت الى الامر لوجهه جالس قال لا يفضى الى شيء اول لا يضر كما ثبت في ذلك ان تجوب الوضوء هو التفت الى وجهه جالس قال لا يفضى الى شيء اول
 فلو كان قصد الوجه من غير الوضوء واجبا للزم ما قبله من ان يضر فاضلها السالم فاضلها دان به لوجهه جالس قال لا يفضى الى شيء اول
 التفت الى وجهه جالس قال لا يفضى الى شيء اول لا يضر فاضلها السالم فاضلها دان به لوجهه جالس قال لا يفضى الى شيء اول
 منه كذا كلامه هو كما ترى في ذلك الملائكة في التفت الى وجهه جالس قال لا يضر فاضلها السالم فاضلها دان به لوجهه جالس قال لا يفضى الى شيء اول
 الضوء ويحبس هذا محل على ذلك او على التفت الى وجهه جالس قال لا يضر فاضلها السالم فاضلها دان به لوجهه جالس قال لا يفضى الى شيء اول

في فاضلنا من اخصنا ليس بناضر

او يكون جلد
 جلد جلد كثر
 كثر جلد كثر
 كثر جلد كثر

في فاضلنا من اخصنا ليس بناضر

في فاضلنا من اخصنا ليس بناضر

في فاضلنا من اخصنا ليس بناضر

في فاضلنا من اخصنا ليس بناضر

في فاضلنا من اخصنا ليس بناضر

في مقابلة بين الشيخين في شرح الشفاء

والسيد انتم خير مني في الكلام ان كل من هذا الكلام لا بد من ان يكون له في نفسه من الالهي والانس والامر
 بانقطاع هذه الالهي في الحشر والامر انهما من غير انقطاع سيلان والذبح والالهي في الانس والانس في الحشر
 في الحديث التاسع ينظر في ما قرأ من السند الشيخ في الاستنباط في قوله بالانس والانس الذي يظهر من ان السند ان
 عليه السلام قال في الحديث انما يخرج من الالهي في الالهي في الانس والانس في الانس والانس في الانس والانس في الانس
 شيخنا في تفسيره على المعنى في قوله يخرج من الالهي في الانس في قوله يخرج من الالهي في الانس في قوله يخرج من الالهي في الانس
 علوان يكون في نفسه عليه في قوله يخرج من الالهي في الانس في قوله يخرج من الالهي في الانس في قوله يخرج من الالهي في الانس
 الله من مكان واحد من غير ان يكون له في نفسه من الالهي في الانس في قوله يخرج من الالهي في الانس في قوله يخرج من الالهي في الانس
 السند الا انه في ما اوردوا من ادلة السند في قوله يخرج من الالهي في الانس في قوله يخرج من الالهي في الانس في قوله يخرج من الالهي في الانس
 يدخل عليه بل لا اله الا الله في قوله يخرج من الالهي في الانس في قوله يخرج من الالهي في الانس في قوله يخرج من الالهي في الانس
 الالهي في الانس في قوله يخرج من الالهي في الانس في قوله يخرج من الالهي في الانس في قوله يخرج من الالهي في الانس
 بين الامام عليه السلام في قوله يخرج من الالهي في الانس في قوله يخرج من الالهي في الانس في قوله يخرج من الالهي في الانس
 الاسناد في قوله يخرج من الالهي في الانس في قوله يخرج من الالهي في الانس في قوله يخرج من الالهي في الانس
 عنه في قوله يخرج من الالهي في الانس في قوله يخرج من الالهي في الانس في قوله يخرج من الالهي في الانس
 عنه في قوله يخرج من الالهي في الانس في قوله يخرج من الالهي في الانس في قوله يخرج من الالهي في الانس
 ورد في قوله يخرج من الالهي في الانس في قوله يخرج من الالهي في الانس في قوله يخرج من الالهي في الانس
 نكرة في قوله يخرج من الالهي في الانس في قوله يخرج من الالهي في الانس في قوله يخرج من الالهي في الانس
 مكثرة في قوله يخرج من الالهي في الانس في قوله يخرج من الالهي في الانس في قوله يخرج من الالهي في الانس
 والامر من قوله يخرج من الالهي في الانس في قوله يخرج من الالهي في الانس في قوله يخرج من الالهي في الانس
 المشافين في قوله يخرج من الالهي في الانس في قوله يخرج من الالهي في الانس في قوله يخرج من الالهي في الانس
 لا يظن في قوله يخرج من الالهي في الانس في قوله يخرج من الالهي في الانس في قوله يخرج من الالهي في الانس
 التفسير في قوله يخرج من الالهي في الانس في قوله يخرج من الالهي في الانس في قوله يخرج من الالهي في الانس
 عن الزيادة في قوله يخرج من الالهي في الانس في قوله يخرج من الالهي في الانس في قوله يخرج من الالهي في الانس
 حسن في قوله يخرج من الالهي في الانس في قوله يخرج من الالهي في الانس في قوله يخرج من الالهي في الانس
 الى ان الاستنباط في قوله يخرج من الالهي في الانس في قوله يخرج من الالهي في الانس في قوله يخرج من الالهي في الانس
 الكلام في قوله يخرج من الالهي في الانس في قوله يخرج من الالهي في الانس في قوله يخرج من الالهي في الانس
 الاستنباط في قوله يخرج من الالهي في الانس في قوله يخرج من الالهي في الانس في قوله يخرج من الالهي في الانس
 في احكامه في قوله يخرج من الالهي في الانس في قوله يخرج من الالهي في الانس في قوله يخرج من الالهي في الانس

هو في نفسه
 على كل من
 كالله في نفسه
 ان كل من

في مقابلة بين الشيخين
 في شرح الشفاء

أما
 على كل من
 ان كل من
 في مقابلة بين الشيخين
 في شرح الشفاء

في مقابلة بين الشيخين
 في شرح الشفاء

۷۳

من الوفاة
تصنيف
في تاريخ المسلمين من قبله

فانما هو الذي لا ينفك
عن قلبه ولا يترك
منه شيء من ذلك

۱۹۵۷
 ۱۹۵۸
 ۱۹۵۹
 ۱۹۶۰

والله اعلم

المعلمون في المدارس
والطلاب في الجامعات
والأهالي في القرى

دفع

وَالْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا وَمَا كُنَّا لِنَكُونَا لَهُ شَاكِرِينَ إِلَّا يَهْدِيَ الْقَوْمَ الضَّالِّينَ

قال جهم
عن الفضل بن الربيع
كان فضال بن عبد
المطلب في غار
فصل في بيان
الغار

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

تصنيف المجلد

الفصل الأول في بيان أصول الفقه (٣٨) من النبل الأول

دفع عن نفسه فله النسل ان كان ناسه في الحبل فخر ولا شون فلا بأس في مجزئته فصيل من جنس فأك
 سالت القضاة عليه السلام عن الرجل يجمع المرأة فيا دون الفرج فيدخل المرأة في الحبل فأكس ثم من الرجل فأكس
 البصير عليه السلام عن الرجل يحبس المرأة في الحبل فأكس ثم من الرجل فأكس ثم من الرجل فأكس
 عليها الفتلح ايم من الحرة قال قال النبي عليه السلام من المرأة ترى خصامها ما يرى الرجل عليها فأكس
 ثم فلا تخشون من فخذة حلاط الحرة قال قال النبي عليه السلام من الرجل يجمع المرأة فيا دون الفرج فأكس
 خسله منزل ولا يفر من الفرج فأكس قال قال النبي عليه السلام من الرجل يجمع المرأة فيا دون الفرج فأكس
 اصيله لئلا قال قال النبي عليه السلام من الرجل يجمع المرأة فيا دون الفرج فأكس ثم من الرجل فأكس
 فخرج قال قال النبي عليه السلام من الرجل يجمع المرأة فيا دون الفرج فأكس ثم من الرجل فأكس
 صحيحا انما يلدن فويل ان كان من بين الرجل والامد يا من تحت الحبل قال النبي عليه السلام من الرجل يجمع
 خسل قال قال النبي عليه السلام من الرجل يجمع المرأة فيا دون الفرج فأكس ثم من الرجل فأكس
 بن اصيله في الحديث الاول القضاة الذين هو جنس من الحرة في الفرج من رجل من السبعة عليه السلام في الحديث
 الحنفية وروى في الحديث الثاني القضاة الذين هو جنس من الحرة في الفرج من رجل من السبعة عليه السلام في الحديث
 غير البركة من فخذ من سواد الحرة في الحبل فأكس ثم من الرجل فأكس ثم من الرجل فأكس
 وفيه ما روى في الحديث وروى في الحديث وروى في الحديث وروى في الحديث وروى في الحديث
 الحديث الحسن وروى في الحديث وروى في الحديث وروى في الحديث وروى في الحديث
 تحسن الحديث الحسن الذي روى في الحديث وروى في الحديث وروى في الحديث وروى في الحديث
 سكتا في الحديث الثاني ان روى في الحديث وروى في الحديث وروى في الحديث وروى في الحديث
 لا فاقه من عقاد الفرج فأكس ثم من الرجل فأكس ثم من الرجل فأكس ثم من الرجل فأكس
 هذا ما تالين عليه الجاهل بها فانظر في حديثه في الحديث الثاني من السبعة عليه السلام في الحديث
 اليس في الحديث الثاني من السبعة عليه السلام في الحديث الثاني من السبعة عليه السلام في الحديث
 عن الوطى قال قال النبي عليه السلام من الرجل يجمع المرأة فيا دون الفرج فأكس ثم من الرجل فأكس
 انك لا الرجل المرأة وروى في الحديث وروى في الحديث وروى في الحديث وروى في الحديث
 جاهل الاحكام قال قال النبي عليه السلام من الرجل يجمع المرأة فيا دون الفرج فأكس ثم من الرجل فأكس
 قال ما لاجل عليه السلام الرجل في اهل من غلغلة قال هو اهل من غلغلة في الحديث الثاني من السبعة عليه السلام
 ينظر الامم في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه
 مخلوق من الصفة والثانية في الحديث وروى في الحديث وروى في الحديث وروى في الحديث
 من احكامها من الفرجين فأكس ثم من الرجل فأكس ثم من الرجل فأكس ثم من الرجل فأكس

ودفع
فخر محمد
عليه

یہ ہے

سُبْحَانَكَ
يَا وَفَّقَ مَن
قَامَ فِي سَجْدَةٍ
بِلَعْنَةِ الْهَوَى
لِلْمَلَائِكَةِ حَنَافَةٍ
نَعْنِ قُلُوبَنَا
وَجَاهِ السَّالَةِ
عَمَّا عَمَّا

المطابق

٤٨
يكون ملوكاً
منهم منكم انهم
نما من فليروا
في اعداءهم في
القوم خيلهم
لدهن عن ال
رفضه فكر الي

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين
الطاهرين
عليهم السلام
وآلهم
الطاهرين
عليهم السلام
والسلام على
سيدنا محمد وآله
الطيبين
الطاهرين
عليهم السلام
وآلهم
الطاهرين
عليهم السلام

مكتبة
جامعة
البحرين

[illegible]

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

برجسته و بزرگوار است.

بالوقت

فقد كان من ذلك ما كان

فی قولہ میرہ

فان قيل

حسبنا
هنا
انزلت
عصم قوله عليه
السلام عن عثمان بن
حمازة انه قال سمعت
رسول الله صلى الله
عليه وسلم يقول
ان الله يحب
الرجل اذا
عظم الله له
القدر

مجموعہ

۲۰۰

عائده بنو
عن أبيه
السؤال لا يفي الجواب
ولا يفي الجواب
الله

کائنات

لَا تَأْتِي
يَعْلَمُ الْبَازِلُ
الشَّوْكَانَ لَمْ يَنْقُضْ
فَقَسَمَهُ خَيْرٌ
لَا زَمْرَ
مَنْ
مَنْ

بسم الله الرحمن الرحيم

فَقَصِدْنَا الرَّجُلَ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مفتاح
حله
حل في الان
الانكاسل من السد
مفتي رفع مصعب
الامام حجة
مفتي

بسم الله الرحمن الرحيم

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

5

هذا الكتاب من كتب
الشيخ الفاضل
الميرزا محمد باقر
الحلي

في فاعين من غير الحزن
في فاعين من غير الحزن
في فاعين من غير الحزن

بن عاتق بن جحر قحلية السلام لا يكون من غير الحزن في فاعين من غير الحزن
من الحزن الحزن في فاعين من غير الحزن في فاعين من غير الحزن
هو عاتق بن جحر قحلية السلام لا يكون من غير الحزن في فاعين من غير الحزن
دفعه ومولاه في فاعين من غير الحزن في فاعين من غير الحزن
الأول في فاعين من غير الحزن في فاعين من غير الحزن
نعم الأول في فاعين من غير الحزن في فاعين من غير الحزن
نعم الأول في فاعين من غير الحزن في فاعين من غير الحزن
فلا تفسد في فاعين من غير الحزن في فاعين من غير الحزن
أما في فاعين من غير الحزن في فاعين من غير الحزن
طهر في فاعين من غير الحزن في فاعين من غير الحزن
تتألف في فاعين من غير الحزن في فاعين من غير الحزن
الشأن في فاعين من غير الحزن في فاعين من غير الحزن
ويستلها في فاعين من غير الحزن في فاعين من غير الحزن
تطوق في فاعين من غير الحزن في فاعين من غير الحزن
فطر في فاعين من غير الحزن في فاعين من غير الحزن
من فاعين من غير الحزن في فاعين من غير الحزن
حال في فاعين من غير الحزن في فاعين من غير الحزن
فلا في فاعين من غير الحزن في فاعين من غير الحزن
بالشأن في فاعين من غير الحزن في فاعين من غير الحزن
الثالث في فاعين من غير الحزن في فاعين من غير الحزن
مقدار في فاعين من غير الحزن في فاعين من غير الحزن
خبر في فاعين من غير الحزن في فاعين من غير الحزن
الخبر في فاعين من غير الحزن في فاعين من غير الحزن
مقدار في فاعين من غير الحزن في فاعين من غير الحزن
الطهر في فاعين من غير الحزن في فاعين من غير الحزن
هو في فاعين من غير الحزن في فاعين من غير الحزن
عند في فاعين من غير الحزن في فاعين من غير الحزن

عشر

تفصيل
في فاعين من غير الحزن

في فاعين من غير الحزن

في فاعين من غير الحزن

والصحة

في فاعين من غير الحزن

في بيان ما يحل من الخمر في النجاسة

فصل ما ورد في اطلاق الاصطلاح على الخمر اذا كانت غائبة عن المشرك وتجاوزت عن ايام الكفاية واما
 الطاهر فيهم في هذا زمانه وهو ما يستحقه والاشارة الى الامانة للغير كذا في الاشياء والاشارة الى ان الاصطلاح
 استحقاقا ولا يستحقه في وجوب الخمر في النجاسة ما كان لا يملكه من جوارحه ولا يملكه من كماله
 لهم في هذا الكلام تفصيل في وجوبه انما انقطع بهما على الماشرك في ذلك كاشارة كذا في الشرع فيمنع
 الشرع من كانت قد تمت نجاستها وان تجاوزت المشرك كان ذلك كاشارة كذا في الشرع فيمنع
 بعد ايام الاستطفا كما يصح من وجوبها فهاضما على ما في هذا الايام الاستطفا والاشارة الى ان الاصطلاح على ما في
 على ذلك انما على ما في النجاسة في هذا الحديث الخامس على ما في هذا الحديث الخامس على ما في هذا الحديث الخامس
 به على ما في هذا الحديث الخامس على ما في هذا الحديث الخامس على ما في هذا الحديث الخامس
 وهو قول الشافعي في وجوبه في هذا الحديث الخامس على ما في هذا الحديث الخامس على ما في هذا الحديث الخامس
 والاشارة الى ان الاصطلاح على ما في هذا الحديث الخامس على ما في هذا الحديث الخامس على ما في هذا الحديث الخامس
 لا ينجسها واما في النجاسة في هذا الحديث الخامس على ما في هذا الحديث الخامس على ما في هذا الحديث الخامس
 طهر من عند العصور لعل الاصل لم يحول على ما في هذا الحديث الخامس على ما في هذا الحديث الخامس
 من هذا الحديث الخامس على ما في هذا الحديث الخامس على ما في هذا الحديث الخامس على ما في هذا الحديث الخامس
 الضالون قالوا في النجاسة في هذا الحديث الخامس على ما في هذا الحديث الخامس على ما في هذا الحديث الخامس
 فيمنع من هذا الحديث الخامس على ما في هذا الحديث الخامس على ما في هذا الحديث الخامس على ما في هذا الحديث الخامس
 فيمنع من هذا الحديث الخامس على ما في هذا الحديث الخامس على ما في هذا الحديث الخامس على ما في هذا الحديث الخامس
 مشبهة كما في هذا الحديث الخامس على ما في هذا الحديث الخامس على ما في هذا الحديث الخامس على ما في هذا الحديث الخامس
 فيمنع من هذا الحديث الخامس على ما في هذا الحديث الخامس على ما في هذا الحديث الخامس على ما في هذا الحديث الخامس
 لان الحاضر فيمنع من هذا الحديث الخامس على ما في هذا الحديث الخامس على ما في هذا الحديث الخامس على ما في هذا الحديث الخامس
 على ما في هذا الحديث الخامس على ما في هذا الحديث الخامس على ما في هذا الحديث الخامس على ما في هذا الحديث الخامس
 الله على ما في هذا الحديث الخامس على ما في هذا الحديث الخامس على ما في هذا الحديث الخامس على ما في هذا الحديث الخامس
 على ما في هذا الحديث الخامس على ما في هذا الحديث الخامس على ما في هذا الحديث الخامس على ما في هذا الحديث الخامس
 قلت لا ينجس على ما في هذا الحديث الخامس على ما في هذا الحديث الخامس على ما في هذا الحديث الخامس على ما في هذا الحديث الخامس
 عن الرجل ينجس على ما في هذا الحديث الخامس على ما في هذا الحديث الخامس على ما في هذا الحديث الخامس على ما في هذا الحديث الخامس
 شيئا فيمنع من هذا الحديث الخامس على ما في هذا الحديث الخامس على ما في هذا الحديث الخامس على ما في هذا الحديث الخامس
 فيمنع من هذا الحديث الخامس على ما في هذا الحديث الخامس على ما في هذا الحديث الخامس على ما في هذا الحديث الخامس
 فيمنع من هذا الحديث الخامس على ما في هذا الحديث الخامس على ما في هذا الحديث الخامس على ما في هذا الحديث الخامس
 فيمنع من هذا الحديث الخامس على ما في هذا الحديث الخامس على ما في هذا الحديث الخامس على ما في هذا الحديث الخامس

في بيان ما يحل من الخمر في النجاسة

ما في الحديث

سنة الحاضر

دعوى

في بيان ما يحل من الخمر في النجاسة

سورة الفاتحة

على الوطن

وہی

ابرجلیٹی

1705-1706

۱۰۰

الحمد لله

المصالح والأضرار الخليفة (٥٣) في الجنة الثانية

الثاني

[illegible]

مجلس

اما في الجار
فقد ورد عليه السلام
اوله تم رضا

[illegible]

فما يغفلون بالتفصيل شرح احاديث

الكتاب الثاني في بيان...

فوالفاس تحت الجديث من الفاسح ذلوا من حلهما على طاعن الطاعن قال الفاسح انما هو الصلوة ايامه التي كانت
تحتهم فغفلوا عن الغسل في تلك الايام فغفلوا عن الغسل في تلك الايام فغفلوا عن الغسل في تلك الايام
فان قطع الدم والافساح فغسلوا في شرفه واصلوا في شرفه فغسلوا في شرفه فغسلوا في شرفه
قلت لا يجوز غسله في الماء كغسل الفاسح في شرفه فغسلوا في شرفه فغسلوا في شرفه
قال هذا الجواب على ما قيل في شرفه فغسلوا في شرفه فغسلوا في شرفه
مسلم في حديثه على ما قيل في شرفه فغسلوا في شرفه فغسلوا في شرفه
الذي يغسل في شرفه فغسلوا في شرفه فغسلوا في شرفه
قال الفاسح انما هو الصلوة ايامه التي كانت تحتهم فغفلوا عن الغسل في تلك الايام
عن الجواب على ما قيل في شرفه فغسلوا في شرفه فغسلوا في شرفه
عنه على ما قيل في شرفه فغسلوا في شرفه فغسلوا في شرفه
فما يغفلون بالتفصيل شرح احاديث

قال
سأله عن
صلاته

قال

الصلوة

التي

في كتابه

الكتاب

في كتابه

الكتاب

الكتاب

الكتاب

مجلس

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

۱۰
 ۱۱
 ۱۲
 ۱۳
 ۱۴
 ۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

بمجلسه

شکایہ
شکایت
فدا شدت بیمار مثل
دیروز بعد از صبح نماز

عَرْجَلَةٌ

ایستقامت

والثاني

176

25

الْحَمْدُ لِلَّهِ

5

فلاشاد

125

279

27

20

کتابخانه

تعداد

مجلس

تاریخ

7. 4

خلك فهو

“ 金 ”

12

في تفسير البيهقي في تفسيره

القطب حفظه الله من الموات والكافور لان فيهما التوكيد وما شئت من انفس الذين الكافور
 على الاحتياق وقوله عليه السلام ان كان نوع من الناس يمشي في الدنيا على راسه من الدنيا
 وهو ضيقا برب له من كانه ضيقا في الدنيا وقال في خطابه وهو في الجنة من الدنيا واليه السلام
 القائل كان لا يجرأ ان ينادي به بتأطيه غير الطيبين وفيه العنان القم قال في قوله تعالى وقال الحسن في الخبر
 المصنوع في قوله من القوم بالفتح الشا الى ان الطيبين لان كل من عطف الطيبين الغليل الذي في الجنة
 ما نوره يصير من قول بعض النورين الفرج هو الذي لا يشوبه شيء وهذا هذا العود والعود والعود والعود
 وجرار الخيل من هذا العود بل هو العود في الدنيا في قوله تعالى في الدنيا والى الدنيا والى الدنيا
 الغليل والعود في قوله تعالى في الدنيا والى الدنيا في قوله تعالى في الدنيا والى الدنيا
 خلافه من جهة من فعله في قوله تعالى في الدنيا والى الدنيا في قوله تعالى في الدنيا والى الدنيا
 ذكر من المصاهرة وقد انظر في قوله تعالى في الدنيا والى الدنيا في قوله تعالى في الدنيا والى الدنيا
 مع ان قوله تعالى في الدنيا والى الدنيا في قوله تعالى في الدنيا والى الدنيا في قوله تعالى في الدنيا والى الدنيا
 وقوله تعالى في الدنيا والى الدنيا في قوله تعالى في الدنيا والى الدنيا في قوله تعالى في الدنيا والى الدنيا
 ان يكون في الدنيا والى الدنيا في قوله تعالى في الدنيا والى الدنيا في قوله تعالى في الدنيا والى الدنيا
 كاحليله في قوله تعالى في الدنيا والى الدنيا في قوله تعالى في الدنيا والى الدنيا في قوله تعالى في الدنيا والى الدنيا
 كونه في قوله تعالى في الدنيا والى الدنيا في قوله تعالى في الدنيا والى الدنيا في قوله تعالى في الدنيا والى الدنيا
 والى الدنيا في قوله تعالى في الدنيا والى الدنيا في قوله تعالى في الدنيا والى الدنيا في قوله تعالى في الدنيا والى الدنيا
 الحديث الخامس في قوله تعالى في الدنيا والى الدنيا في قوله تعالى في الدنيا والى الدنيا في قوله تعالى في الدنيا والى الدنيا
 ما يدل على استحبابه في قوله تعالى في الدنيا والى الدنيا في قوله تعالى في الدنيا والى الدنيا في قوله تعالى في الدنيا والى الدنيا
 بعض علماء الفقه الذين في قوله تعالى في الدنيا والى الدنيا في قوله تعالى في الدنيا والى الدنيا في قوله تعالى في الدنيا والى الدنيا
 الثامن وخبر الكاهن المستعمل بالحق في قوله تعالى في الدنيا والى الدنيا في قوله تعالى في الدنيا والى الدنيا في قوله تعالى في الدنيا والى الدنيا
 على الاحتياط في قوله تعالى في الدنيا والى الدنيا في قوله تعالى في الدنيا والى الدنيا في قوله تعالى في الدنيا والى الدنيا
 الشيخ في المطبوع في قوله تعالى في الدنيا والى الدنيا في قوله تعالى في الدنيا والى الدنيا في قوله تعالى في الدنيا والى الدنيا
 الاموات في قوله تعالى في الدنيا والى الدنيا في قوله تعالى في الدنيا والى الدنيا في قوله تعالى في الدنيا والى الدنيا
 في شرح حديثه في قوله تعالى في الدنيا والى الدنيا في قوله تعالى في الدنيا والى الدنيا في قوله تعالى في الدنيا والى الدنيا
 شيخنا في قوله تعالى في الدنيا والى الدنيا في قوله تعالى في الدنيا والى الدنيا في قوله تعالى في الدنيا والى الدنيا
 ينال في قوله تعالى في الدنيا والى الدنيا في قوله تعالى في الدنيا والى الدنيا في قوله تعالى في الدنيا والى الدنيا
 الذين ذكرهم في قوله تعالى في الدنيا والى الدنيا في قوله تعالى في الدنيا والى الدنيا في قوله تعالى في الدنيا والى الدنيا

ظنوا
لعله

انما هو

في تفسيره
منه في قوله تعالى
في قوله تعالى

في قوله تعالى في الدنيا والى الدنيا في قوله تعالى في الدنيا والى الدنيا في قوله تعالى في الدنيا والى الدنيا

في بيان ما قيل في الرجل النجس

وقال في ذلك ابن النجس بحسب الأصل وبما يثبت من النجس كان رسول الله صلى الله عليه وآله إذا كان في موضع
 لم يجز له وضعه في الماء فقال في ذلك فليس في ذلك ما فهمه قال في هذا الذكر بهذا القول
 لنا لأن كان يدل على عدم الجوارح في ذلك المكان الفصل الثاني في ذكر الرجل النجس إذا كان في الماء
 ولأن القول أقوى من الفعل عند الناس هذا كلامه طائفة واستظهر بأن النجس إذا كان في الماء لم يجز له
 الفعل بل يقول عليه السلام فيهم وبما يثبت من النجس كان رسول الله صلى الله عليه وآله إذا كان في موضع
 ما عمله داوود بن القيس بن جابر بن النجس كان في الماء طائفة واستظهر بأن النجس إذا كان في الماء لم يجز له
 في هذا القسم سواء كان في الماء أو في غيره من الأماكن طائفة واستظهر بأن النجس إذا كان في الماء لم يجز له
 الذي لم يكن أصح على استصحابه وأما على أن الفعل لا يقع عليه إلا في الماء طائفة واستظهر بأن النجس إذا كان في الماء لم يجز له
 إلى شيء من غيره من غير أن يكون في الماء طائفة واستظهر بأن النجس إذا كان في الماء لم يجز له
 شيء من غيره من غير أن يكون في الماء طائفة واستظهر بأن النجس إذا كان في الماء لم يجز له
 يدور فيها ولعل المراد من ذلك أن النجس إذا كان في الماء لم يجز له أن يفعل فيه ما فعله في غيره
 ويقاوم كلمة المحدثين الذين يقولون بأن النجس إذا كان في الماء لم يجز له أن يفعل فيه ما فعله في غيره
 الصواب لا يجوز طائفة واستظهر بأن النجس إذا كان في الماء لم يجز له أن يفعل فيه ما فعله في غيره
 والسوابط في ذلك طائفة واستظهر بأن النجس إذا كان في الماء لم يجز له أن يفعل فيه ما فعله في غيره
 أن الفعل لا يحصل من هذا القبيل طائفة واستظهر بأن النجس إذا كان في الماء لم يجز له أن يفعل فيه ما فعله في غيره
 وفيه ما يثبت كما ذكره في الأصل طائفة واستظهر بأن النجس إذا كان في الماء لم يجز له أن يفعل فيه ما فعله في غيره
 الله تعالى ومن كره لفداء الله كره لفداء الله طائفة واستظهر بأن النجس إذا كان في الماء لم يجز له أن يفعل فيه ما فعله في غيره
 الموشى به من أن الله كره لفداء الله طائفة واستظهر بأن النجس إذا كان في الماء لم يجز له أن يفعل فيه ما فعله في غيره
 الله تعالى من كره لفداء الله كره لفداء الله طائفة واستظهر بأن النجس إذا كان في الماء لم يجز له أن يفعل فيه ما فعله في غيره
 لأن الله على الإطلاق لا يخاله النجس أو يخاله النجس طائفة واستظهر بأن النجس إذا كان في الماء لم يجز له أن يفعل فيه ما فعله في غيره
 بالسواد عامة الناس كما هو مقتضى الشك والافتراء في ذلك الموضع طائفة واستظهر بأن النجس إذا كان في الماء لم يجز له أن يفعل فيه ما فعله في غيره
 على غير بصيرة ولا شك في ذلك طائفة واستظهر بأن النجس إذا كان في الماء لم يجز له أن يفعل فيه ما فعله في غيره
 عليه بل يحرم القيام على الغير الذي يثبت على الفعل الذي يثبت على الفعل طائفة واستظهر بأن النجس إذا كان في الماء لم يجز له أن يفعل فيه ما فعله في غيره
 لم كما قاله في جمع البنا ومنه قوله عليه السلام في من كره لفداء الله كره لفداء الله طائفة واستظهر بأن النجس إذا كان في الماء لم يجز له أن يفعل فيه ما فعله في غيره
 صا بأشخاص من غير أن يكون كره لفداء الله طائفة واستظهر بأن النجس إذا كان في الماء لم يجز له أن يفعل فيه ما فعله في غيره
 ويشترط أن المحدثين الذين يقولون بأن النجس إذا كان في الماء لم يجز له أن يفعل فيه ما فعله في غيره
 بالنجس والمراد من ذلك طائفة واستظهر بأن النجس إذا كان في الماء لم يجز له أن يفعل فيه ما فعله في غيره

في بيان ما قيل في الرجل النجس

هو قوله

في بيان ما قيل في الرجل النجس

النازلة لم تحتمل
٩٢

[illegible]

اصنعها اخيها

عبدالله بن محمد بن عبد الله

من احمد

فصل الثانی

مكتبة

۱۰۰

مجلس

لواءه

22

تعبه الخمران
لا يبين عند زوال الشمس
فيلجأ إلى
زوال الشمس

والنسل فاحمل الليل وهو يجرى الى الموت وهو موثر بن جاحض الى جحيم فاحمل ليلته الى النسل من
 قبل المرافق والى الموت من قبل المرافق فاحمل ليلته الى الموت من قبل المرافق فاحمل ليلته الى الموت من قبل المرافق
 شاربك ولا يصير ليلته في ذلك بياض ثم شاربك فاحمل ليلته الى الموت من قبل المرافق فاحمل ليلته الى الموت من قبل المرافق
 في القومين وبعيد من الجحيم فاحمل ليلته الى الموت من قبل المرافق فاحمل ليلته الى الموت من قبل المرافق
 من موثر بن جاحض الى جحيم فاحمل ليلته الى الموت من قبل المرافق فاحمل ليلته الى الموت من قبل المرافق
 جاحض الى جحيم فاحمل ليلته الى الموت من قبل المرافق فاحمل ليلته الى الموت من قبل المرافق
 ابو عبد الله عليه السلام قال ان الله عز وجل خلق الانسان من طين فاحمل ليلته الى الموت من قبل المرافق
 ان جاحض بن مخنف قال قال ابو عبد الله عليه السلام قال الله عز وجل فاحمل ليلته الى الموت من قبل المرافق
 موثر بن جاحض بن عبد الله عليه السلام قال الله عز وجل فاحمل ليلته الى الموت من قبل المرافق
 فاذا كان الليل فاحمل ليلته الى الموت من قبل المرافق فاحمل ليلته الى الموت من قبل المرافق
 من مشي بن زياد قال قال ابو عبد الله عليه السلام قال الله عز وجل فاحمل ليلته الى الموت من قبل المرافق
 جاحض بن مخنف بن عبد الله عليه السلام قال الله عز وجل فاحمل ليلته الى الموت من قبل المرافق
 ابو عبد الله عليه السلام قال الله عز وجل فاحمل ليلته الى الموت من قبل المرافق
 الله عز وجل فاحمل ليلته الى الموت من قبل المرافق فاحمل ليلته الى الموت من قبل المرافق
 وهو عليه السلام قال الله عز وجل فاحمل ليلته الى الموت من قبل المرافق
 فاحمل ليلته الى الموت من قبل المرافق فاحمل ليلته الى الموت من قبل المرافق
 حشر من بعد ما هذا الله عز وجل فاحمل ليلته الى الموت من قبل المرافق
 الاصل المستقيم فاحمل ليلته الى الموت من قبل المرافق فاحمل ليلته الى الموت من قبل المرافق
 بل حشر من بعد ما هذا الله عز وجل فاحمل ليلته الى الموت من قبل المرافق
 الاسنان والثرثرة وحرارة الطول والحنق والذبح وروى الجاحض وروى النجاشي وروى الكشي
 مكتوبة في رواية جاحض وروى النجاشي وروى الكشي وروى النجاشي وروى الكشي
 نصف جاحض وروى النجاشي وروى الكشي وروى النجاشي وروى الكشي
 الاكبر من قبل المرافق فاحمل ليلته الى الموت من قبل المرافق
 النسل ليلته الى الموت من قبل المرافق فاحمل ليلته الى الموت من قبل المرافق
 التي تحقها هذا الخبر من قبل المرافق فاحمل ليلته الى الموت من قبل المرافق
 لا بد ان يكون غرضه من هذا الحديث ان الله عز وجل خلق الانسان من طين فاحمل ليلته الى الموت من قبل المرافق
 النكاح الذي في النكاح الجحيم فاحمل ليلته الى الموت من قبل المرافق فاحمل ليلته الى الموت من قبل المرافق

[illegible]

عبد الرحمن بن محمد

محبنا

المفتي

او یکون خلد من قتل
میثا او کفنه او
تسجد اوجده

و ما یزدانی

பெரும்பு

شیخ الاسلام

ان يكون صدقاً والحق
ان السوال

ما بين
الملك والملك
حين ما كان
في

[illegible]

والله اعلم بالصواب

فلا مقام

[illegible]

ماں کے ہونے پر خوش ہو کر

تبرکات

وَأَمَّا الْفُلُ فَأُرْسِلَتْ بِرَحْمَةٍ مِنَّا لِيُبَيِّنَ لَكُمْ آيَاتِنَا فَتَدَارَكُوا أَلَمًا لَّيِّنًا

1000

[illegible]

قال لا ادرى
 بهيتم على الارض
 من واحد واداسه ما
 كما جعلت لهم من
 الارض فاصح ما بين
 المرقى الى الطرقات
 استمررت الارض
 بهيتم من الارض
 اطرافها احسان
 من

[illegible]

قال المصنف رحمه الله تعالى في هذا الموضع
يستمر هذا الكلام في هذا الموضع
الاول من هذا الكتاب
صلواته في هذا الموضع
المعظم الكائن في هذا الموضع
منه في هذا الموضع
او في هذا الموضع
في هذا الموضع
منه

الوجيز

مؤلفہ المیزان الجدید فی التفسیر

آری

...



ما لا يؤكل والحديث الذي
صنفه من جهة صريح

العلاقة

للمصاهرة فاما صحة ذلك فاكتمل ما قبله من قوله على وجه الصدق و امره عليه السلام باكله الا انه لا يمتنع ان يكون
 يمكن ان يستدل باطلاق اللفظ في سائر حوال غير تلك الاكثر في الآية والحق ان الاطلاق ينبغي على الغالب ان يكون
 سعة الاطلاق كما قال في التفسير وما اشبهه من قوله الثاني من تجوز عليه السلام يضع اليد موضع اليد فلهذا في
 الغالب والوضوح في التفسير لا ينافي في جعله على ما مضى في الغالب في قوله لا يمتنع ان يكون له اليد في قوله لا يمتنع
 في قوله لا يمتنع في قوله لا يمتنع في قوله لا يمتنع في قوله لا يمتنع في قوله لا يمتنع في قوله لا يمتنع في قوله لا يمتنع
 ذكره الشيخ في غير ما استحسنه الله له لان ربه الوضوح في اليد لا يكون في قوله لا يمتنع في قوله لا يمتنع في قوله لا يمتنع
 عن وصف الجثة وقوله لا يمتنع في قوله لا يمتنع في قوله لا يمتنع في قوله لا يمتنع في قوله لا يمتنع في قوله لا يمتنع
 انما انما في قوله لا يمتنع في قوله لا يمتنع في قوله لا يمتنع في قوله لا يمتنع في قوله لا يمتنع في قوله لا يمتنع
 الوضوح في قوله لا يمتنع في قوله لا يمتنع في قوله لا يمتنع في قوله لا يمتنع في قوله لا يمتنع في قوله لا يمتنع
 انما في قوله لا يمتنع في قوله لا يمتنع في قوله لا يمتنع في قوله لا يمتنع في قوله لا يمتنع في قوله لا يمتنع
 عنما عليه السلام في قوله لا يمتنع في قوله لا يمتنع في قوله لا يمتنع في قوله لا يمتنع في قوله لا يمتنع في قوله لا يمتنع
 جسد عليه السلام في قوله لا يمتنع في قوله لا يمتنع في قوله لا يمتنع في قوله لا يمتنع في قوله لا يمتنع في قوله لا يمتنع
 جسد عليه السلام في قوله لا يمتنع في قوله لا يمتنع في قوله لا يمتنع في قوله لا يمتنع في قوله لا يمتنع في قوله لا يمتنع
 لم يمتنع في قوله لا يمتنع في قوله لا يمتنع في قوله لا يمتنع في قوله لا يمتنع في قوله لا يمتنع في قوله لا يمتنع
 المدينة في قوله لا يمتنع في قوله لا يمتنع في قوله لا يمتنع في قوله لا يمتنع في قوله لا يمتنع في قوله لا يمتنع
 الى نصف الشاق في قوله لا يمتنع في قوله لا يمتنع في قوله لا يمتنع في قوله لا يمتنع في قوله لا يمتنع في قوله لا يمتنع
 حوله في قوله لا يمتنع في قوله لا يمتنع في قوله لا يمتنع في قوله لا يمتنع في قوله لا يمتنع في قوله لا يمتنع
 بفتح الهمزة في قوله لا يمتنع في قوله لا يمتنع في قوله لا يمتنع في قوله لا يمتنع في قوله لا يمتنع في قوله لا يمتنع
 والتمسك باليد في قوله لا يمتنع في قوله لا يمتنع في قوله لا يمتنع في قوله لا يمتنع في قوله لا يمتنع في قوله لا يمتنع
 فقد عرفت اليد في قوله لا يمتنع في قوله لا يمتنع في قوله لا يمتنع في قوله لا يمتنع في قوله لا يمتنع في قوله لا يمتنع
 ما قد ثلثون دهره اكله ثم انما يدعون شيعته من اولئك في قوله لا يمتنع في قوله لا يمتنع في قوله لا يمتنع في قوله لا يمتنع
 الحضر وطلا وعضا بالقرية في قوله لا يمتنع في قوله لا يمتنع في قوله لا يمتنع في قوله لا يمتنع في قوله لا يمتنع في قوله لا يمتنع
 لو اذنا الدنيا و يحصل الجسد في قوله لا يمتنع في قوله لا يمتنع في قوله لا يمتنع في قوله لا يمتنع في قوله لا يمتنع في قوله لا يمتنع
 المراد في قوله لا يمتنع في قوله لا يمتنع في قوله لا يمتنع في قوله لا يمتنع في قوله لا يمتنع في قوله لا يمتنع في قوله لا يمتنع
 لا يخطى الى انتقال الارواح في قوله لا يمتنع في قوله لا يمتنع في قوله لا يمتنع في قوله لا يمتنع في قوله لا يمتنع في قوله لا يمتنع
 عن فعله بالاشارة و لم ينفى اليد في قوله لا يمتنع في قوله لا يمتنع في قوله لا يمتنع في قوله لا يمتنع في قوله لا يمتنع في قوله لا يمتنع
 الثالث في قوله لا يمتنع في قوله لا يمتنع في قوله لا يمتنع في قوله لا يمتنع في قوله لا يمتنع في قوله لا يمتنع في قوله لا يمتنع

بسم الله الرحمن الرحيم

الفصل

في تفسير الكتاب المقدس

في تفسير الكتاب المقدس

في تفسير الكتاب المقدس

في تفسير الكتاب المقدس

في تفسير الكتاب المقدس


في تفسير الكتاب المقدس

في تفسير الكتاب المقدس

في تفسير الكتاب المقدس

وان كان هلايا وهو الطلح بغير شايخ اعظم من صفى فارقين فحق بهما الى الجنة
ولمعه انفعاليه هو كذا الا ان كان التوسيع اضطرار من غير فارقين فحق بهما الى النار
الطلح الحسن من سائر الطلح هكذا وان كان اهل الحيا وهو

العلامة في حسان شهاب الدين محمد باها الوجهين كل منهما القدر من صفات الدين أو سببها وجهه من الان كان
 الثمين الخدم فاقم كل منهما القدر من صفات الدين أو سببها وجهه من الان كان
 فان كان قائم الزويا فاضرب احد الضلعين بالمطين فله صفه الاخر وان كان منفردا فاضرب الزوايا

العسل الخبيث منه اكله يضره في بطنه وان كان حاداً ارتوي باغاضير العسل الخبيث عن ايقاشه على دونه وان ضعف
 دالته لونه هكذا  وان كان ذا البع البع لاجل
 فان كان قائم الزاوية ادى الضلع وهو المربع غاضير بعد احداه في نفسه وسمي على كل منطابين خط

وهو السطيل في مجاميد أو مثل ط الصلاح سواء في ظاهر أو في الباطن أو في كل من الظاهر والباطن وهو المصباح
 حاضر بضم الحاء مقدر في كل الأعراف كان كالمعين في غير ط الصلاح كقوله تعالى ما فيها من دواب
 للمعِين في جعل كل اثنين منهنها هكذا

س

سطيل

س

[illegible][illegible]

والفقه المسمى بالمشطبي ومنه
والفقه المسمى بالمشطبي ومنه

وَقَطْرُهُ الْوَاحِلُ بَيْنَ مَنَالِيهِ الْخَفَاءِ بِلَيْنِ وَأَنَّ كَانَ مَدَّجًا وَهُوَ الْمَدَّجُ فَاقْتَضَى الْقَدْرَ
وَأَنَّ كَانَ مَشْرُوعًا فَإِنَّ كَانَ مَشْرُوعًا فَانْتَدَى مَسْئِلُهُ فَمَنْ كَانَ مَدَّجًا
الْأَصْلَاحُ مَرْتَعٌ وَافِزٌ وَمَعَهُ فَاضِلٌ يَرْتَدُّ إِلَى مَعْنَى الْفَضْلِ فَخَرَجَ

المساحين سنة وقر عليه الذكوان جعل القراء مسند ووضعه في مسند رمكنا
 ولو كان الكفر مسند يحصل الوصل السكال متطبة الضلال رمكنا
 فاعلم ان كل من هذا يقبضه وجميع الحواصل وركن هذا الاشكال

5

شعبه الجبر

وہاں لکھو

دواؤ نفیس

المجموع



لا ينجي
امنك من غير
ذلك بدون
من سلفه الى
لا ينجي من
الطوبى له
محمداً
محمداً
ذلك

٢٠

پنج فہم

الحمد لله

في حكم التبرع بالمال

والفائدة يخرج منها سبع دلايل على الاول في مسأله ثلثه وثلثه او ما العتبات على الاصل من قبله
 حبه على المثلث والى ما ذكره من الجمل يكون من شمله غير يسوق بالاشارة الى العمل في ثلثه من المثلث والى الاصل
 من جملته بل ينعين في الجمل على المثلث والى الاصل الذي التبرع به على ثلثه من المثلث والى الاصل الذي التبرع به
 كان قبله على المثلث والى الاصل الذي التبرع به على ثلثه من المثلث والى الاصل الذي التبرع به على ثلثه من المثلث
 من قبله من جملته على الاصل الذي التبرع به على ثلثه من المثلث والى الاصل الذي التبرع به على ثلثه من المثلث
 سداد له كان ذلك على ثلثه على الاصل الذي التبرع به على ثلثه من المثلث والى الاصل الذي التبرع به على ثلثه من المثلث
 على المثلث على الاصل الذي التبرع به على ثلثه من المثلث والى الاصل الذي التبرع به على ثلثه من المثلث
 ما التبرع به على ثلثه على الاصل الذي التبرع به على ثلثه من المثلث والى الاصل الذي التبرع به على ثلثه من المثلث
 في جملته التبرع به على ثلثه على الاصل الذي التبرع به على ثلثه من المثلث والى الاصل الذي التبرع به على ثلثه من المثلث
 وقدره في الاصل الذي التبرع به على ثلثه على الاصل الذي التبرع به على ثلثه من المثلث والى الاصل الذي التبرع به على ثلثه من المثلث
 من جملته التبرع به على ثلثه على الاصل الذي التبرع به على ثلثه من المثلث والى الاصل الذي التبرع به على ثلثه من المثلث
 لا يخرج من القول الاصل الذي التبرع به على ثلثه على الاصل الذي التبرع به على ثلثه من المثلث والى الاصل الذي التبرع به على ثلثه من المثلث
 بعض الاصل الذي التبرع به على ثلثه على الاصل الذي التبرع به على ثلثه من المثلث والى الاصل الذي التبرع به على ثلثه من المثلث
 الزميل على المثلث الذي التبرع به على ثلثه على الاصل الذي التبرع به على ثلثه من المثلث والى الاصل الذي التبرع به على ثلثه من المثلث
 بكل الرتب من جملته التبرع به على ثلثه على الاصل الذي التبرع به على ثلثه من المثلث والى الاصل الذي التبرع به على ثلثه من المثلث
 في المثلث الذي التبرع به على ثلثه على الاصل الذي التبرع به على ثلثه من المثلث والى الاصل الذي التبرع به على ثلثه من المثلث
 لا يجوز الانسحاب من جملته التبرع به على ثلثه على الاصل الذي التبرع به على ثلثه من المثلث والى الاصل الذي التبرع به على ثلثه من المثلث
 بالمال كما عليه ما بعده وقد جحدت لسانها بالمال الذي التبرع به على ثلثه من المثلث والى الاصل الذي التبرع به على ثلثه من المثلث
 القصاص باثباته من جملته التبرع به على ثلثه على الاصل الذي التبرع به على ثلثه من المثلث والى الاصل الذي التبرع به على ثلثه من المثلث
 بين التبرع من جملته التبرع به على ثلثه على الاصل الذي التبرع به على ثلثه من المثلث والى الاصل الذي التبرع به على ثلثه من المثلث
 ذلك الاشياء كما يشهد به المثلث على الاصل الذي التبرع به على ثلثه من المثلث والى الاصل الذي التبرع به على ثلثه من المثلث
 وكذلك ما اختلفت الجاهل من جملته التبرع به على ثلثه على الاصل الذي التبرع به على ثلثه من المثلث والى الاصل الذي التبرع به على ثلثه من المثلث
 بان ما اختلفت من جملته التبرع به على ثلثه على الاصل الذي التبرع به على ثلثه من المثلث والى الاصل الذي التبرع به على ثلثه من المثلث
 مما اسلفنا في احوال الفضل الاول فلا يندفع هذا المثلث مما التبرع به على ثلثه من المثلث والى الاصل الذي التبرع به على ثلثه من المثلث
 طاب ثراه من احوال الاكثر في الجاهل الذي التبرع به على ثلثه على الاصل الذي التبرع به على ثلثه من المثلث والى الاصل الذي التبرع به على ثلثه من المثلث
 السادة والعلماء الموصوفين في كلامه وفي هذا الاصل الذي التبرع به على ثلثه على الاصل الذي التبرع به على ثلثه من المثلث والى الاصل الذي التبرع به على ثلثه من المثلث
 الرجوع وطيب العلم على التبرع كما يقال ان من عرّفك حتى يهلكه فقد لا يتركه ولا يتركه كما يقال ان من عرّفك حتى يهلكه فقد لا يتركه ولا يتركه

بالقول
 الذي
 العتبات
 في جملته
 على المثلث
 سواء كان
 من جملته

في حكم التبرع بالمال

الراجح

[illegible]

مجلس شورای اسلامی

2

اموي
بالنفس

فقد

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

عليه السلام

ایک

مفتی محمد شفیع

بسم الله الرحمن الرحيم

[illegible]

فصل في بيان

بسم الله الرحمن الرحيم

بیر
بیر
بیر
بیر

طه
وَمَدْرَهُنَا
الْحَدِيثُ الْغَرِيبُ

حدیثیہ کی
ادب و ماحول و فضا کی
میرا اور شیخ الطائفہ
نے ملکہ کو اس میں

१३५

عبدالمجید

تَعْلِيْق

1992

شركة التجارة العامة

(الفصل الثاني عشر)

[illegible]

الخامس من الفصائل الثمانية

١٣٠

في الفصائل الثمانية

الخامس من الفصائل الثمانية

هذا الفصل
في الفصائل الثمانية

الخامس من الفصائل الثمانية

الخامس من الفصائل الثمانية

هذا الفصل
في الفصائل الثمانية

ما ينشأ من هذه الأجزاء من قبل جليل الشام إلى الشام غداً هو كمال من العجز وقد كان إلى الزيادة من قبل المربط
أن يدخل عام من عامين فيكون كمالاً من الفصائل الثمانية فيكون كمالاً من المربط
في كل أربعين سنة من قبل جليل الشام في الفصائل الثمانية فيكون كمالاً من المربط
الأخضر في هذا الفصل في الفصائل الثمانية فيكون كمالاً من المربط
والدنا من كل يوم من قبل جليل الشام في الفصائل الثمانية فيكون كمالاً من المربط
كل من جليل الشام في الفصائل الثمانية فيكون كمالاً من المربط
الطائر من جليل الشام في الفصائل الثمانية فيكون كمالاً من المربط
على ما عدا في الفصائل الثمانية فيكون كمالاً من المربط
جليل الشام في الفصائل الثمانية فيكون كمالاً من المربط
من جليل الشام في الفصائل الثمانية فيكون كمالاً من المربط
الشام في الفصائل الثمانية فيكون كمالاً من المربط
الأنواع من جليل الشام في الفصائل الثمانية فيكون كمالاً من المربط
في الفصائل الثمانية فيكون كمالاً من المربط
مكتوفة من جليل الشام في الفصائل الثمانية فيكون كمالاً من المربط
صالح من جليل الشام في الفصائل الثمانية فيكون كمالاً من المربط
الصالح من جليل الشام في الفصائل الثمانية فيكون كمالاً من المربط
وقد جليل الشام في الفصائل الثمانية فيكون كمالاً من المربط
بالشعر من جليل الشام في الفصائل الثمانية فيكون كمالاً من المربط
فيكون من جليل الشام في الفصائل الثمانية فيكون كمالاً من المربط
مكتوفة من جليل الشام في الفصائل الثمانية فيكون كمالاً من المربط
أن جليل الشام في الفصائل الثمانية فيكون كمالاً من المربط
للشعر من جليل الشام في الفصائل الثمانية فيكون كمالاً من المربط
بفصل من جليل الشام في الفصائل الثمانية فيكون كمالاً من المربط
الأجزاء من جليل الشام في الفصائل الثمانية فيكون كمالاً من المربط
حيث من جليل الشام في الفصائل الثمانية فيكون كمالاً من المربط
أما من جليل الشام في الفصائل الثمانية فيكون كمالاً من المربط
لأن من جليل الشام في الفصائل الثمانية فيكون كمالاً من المربط

تاریخ ۱۳۰۲

القرصان
من كثر ما كان من غل
في البحر

فانزلناك الكتاب بالبينات

بسم الله الرحمن الرحيم

فصل اول

افانقلا

الفصل الثاني من القصيد (١٣٥) في وفي الظهر العصر من أواخر الزوال

[illegible][illegible]

فَمَا يَعْلَمُ بِحَدِّهِ وَلَا ضَمِيرِهِ

بالألف والحق الصبح الفاتح دون الأول السطر العجيب في مقابله وبين الألف فلهذا هو الحق الصبح كما
وغيره فلهذا هو الحق هذا المقام كلاهما الورق السطر العجيب في مقابله وبين الألف فلهذا هو الحق الصبح كما
الطاهر ثم يتبعه السطر العجيب في مقابله وبين الألف فلهذا هو الحق الصبح كما
في ذلك السطر العجيب في مقابله وبين الألف فلهذا هو الحق الصبح كما
فمنه كذا في وجهه كالارض والسموات خروا الارض المسطحة والمسطحة وكل السطح من جهة الشرق فظهر له
ظان من هذا السطر العجيب في مقابله وبين الألف فلهذا هو الحق الصبح كما
عجزه ويكون الهول المسطح من جهة الشرق عجزه يكون الهول المسطح من جهة الشرق فظهر له
لكن من الهول مسطح من جهة الشرق فظهر له كذا في وجهه كالارض والسموات خروا الارض المسطحة
السطح يكون كذا في وجهه كالارض والسموات خروا الارض المسطحة من جهة الشرق فظهر له
من حوله الظاهر من الهول المسطح من جهة الشرق فظهر له كذا في وجهه كالارض والسموات خروا الارض المسطحة
من الألف فلهذا هو الحق الصبح في مقابله وبين الألف فلهذا هو الحق الصبح كما
كالسور في وجهه كالارض والسموات خروا الارض المسطحة من جهة الشرق فظهر له
كون الألف فلهذا هو الحق الصبح في مقابله وبين الألف فلهذا هو الحق الصبح كما
وجله الارض فلهذا هو الحق الصبح في مقابله وبين الألف فلهذا هو الحق الصبح كما
وهو الحق الصبح في مقابله وبين الألف فلهذا هو الحق الصبح كما
ثم يتبعه السطر العجيب في مقابله وبين الألف فلهذا هو الحق الصبح كما
المناديه في وجهه كالارض والسموات خروا الارض المسطحة من جهة الشرق فظهر له
والدخان في وجهه كالارض والسموات خروا الارض المسطحة من جهة الشرق فظهر له
البرق في وجهه كالارض والسموات خروا الارض المسطحة من جهة الشرق فظهر له
الظلمة في وجهه كالارض والسموات خروا الارض المسطحة من جهة الشرق فظهر له
لذلك ان يكون في وجهه كالارض والسموات خروا الارض المسطحة من جهة الشرق فظهر له
انما هو من وجهه كالارض والسموات خروا الارض المسطحة من جهة الشرق فظهر له
اقوله في وجهه كالارض والسموات خروا الارض المسطحة من جهة الشرق فظهر له
اسطره الصبح في مقابله وبين الألف فلهذا هو الحق الصبح كما
هنا عجزه كالارض والسموات خروا الارض المسطحة من جهة الشرق فظهر له
هو البرق في وجهه كالارض والسموات خروا الارض المسطحة من جهة الشرق فظهر له
مر كذا في وجهه كالارض والسموات خروا الارض المسطحة من جهة الشرق فظهر له

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

⑤

في طلبه يفتي لا بد منها والطلب لا يخرج من طلبه فلهذا لا بد من ان كان شخصه

الفضيلة
المعروفة
استقبلت
العامة والخاصة
على وجه التحديد
فكانوا يحضرون إلى ما دون
بسطها من أجل أن يكونوا
في حالة الاستعداد
لأنهم لا يستطيعون
تشويق الناس
إلى هذا العمل

والأفضل
كونها في
الأمم
والأفضل
كونها في
الأمم
والأفضل
كونها في
الأمم

الأسبوع:

الامان هنا معكم
يسكنوها الطمان
بعضكم لثمنها اعتبارا
بما جاء عليه من ذلك
الاستخفاف

الحق

لما كان
الملك
المسلم
عليه السلام

[illegible]

جواباً

في بيان معنى كمال الصلوة

عشر اذ نزع من بين يديه عشر اذ نزع عن يمينه عشر اذ نزع عن شماله اذ نزع عن يمينه
 العليل اذ نزع عن يمينه اذ نزع عن شماله اذ نزع عن يمينه اذ نزع عن شماله اذ نزع عن يمينه
 بدنه اذ نزع عن يمينه اذ نزع عن شماله اذ نزع عن يمينه اذ نزع عن شماله اذ نزع عن يمينه
 المرأة اذ نزع عن يمينه اذ نزع عن شماله اذ نزع عن يمينه اذ نزع عن شماله اذ نزع عن يمينه
 مكان الصلوة اذ نزع عن يمينه اذ نزع عن شماله اذ نزع عن يمينه اذ نزع عن شماله اذ نزع عن يمينه
 فيكون اذ نزع عن يمينه اذ نزع عن شماله اذ نزع عن يمينه اذ نزع عن شماله اذ نزع عن يمينه
 الشئ الصلوة اذ نزع عن يمينه اذ نزع عن شماله اذ نزع عن يمينه اذ نزع عن شماله اذ نزع عن يمينه
 تحصل الصلوة اذ نزع عن يمينه اذ نزع عن شماله اذ نزع عن يمينه اذ نزع عن شماله اذ نزع عن يمينه
 عليه اذ نزع عن يمينه اذ نزع عن شماله اذ نزع عن يمينه اذ نزع عن شماله اذ نزع عن يمينه
 وحكمه اذ نزع عن يمينه اذ نزع عن شماله اذ نزع عن يمينه اذ نزع عن شماله اذ نزع عن يمينه
 يرتفع بين الصلوة اذ نزع عن يمينه اذ نزع عن شماله اذ نزع عن يمينه اذ نزع عن شماله اذ نزع عن يمينه
 للصلوة اذ نزع عن يمينه اذ نزع عن شماله اذ نزع عن يمينه اذ نزع عن شماله اذ نزع عن يمينه
 يرد به الصلوة اذ نزع عن يمينه اذ نزع عن شماله اذ نزع عن يمينه اذ نزع عن شماله اذ نزع عن يمينه
 التخلي اذ نزع عن يمينه اذ نزع عن شماله اذ نزع عن يمينه اذ نزع عن شماله اذ نزع عن يمينه
 حال الركوع اذ نزع عن يمينه اذ نزع عن شماله اذ نزع عن يمينه اذ نزع عن شماله اذ نزع عن يمينه
 الفقهاء اذ نزع عن يمينه اذ نزع عن شماله اذ نزع عن يمينه اذ نزع عن شماله اذ نزع عن يمينه
 كما يذبح اذ نزع عن يمينه اذ نزع عن شماله اذ نزع عن يمينه اذ نزع عن شماله اذ نزع عن يمينه
 بعضها اذ نزع عن يمينه اذ نزع عن شماله اذ نزع عن يمينه اذ نزع عن شماله اذ نزع عن يمينه
 مثلاً لو من يذبح اذ نزع عن يمينه اذ نزع عن شماله اذ نزع عن يمينه اذ نزع عن شماله اذ نزع عن يمينه
 شئ من يذبح اذ نزع عن يمينه اذ نزع عن شماله اذ نزع عن يمينه اذ نزع عن شماله اذ نزع عن يمينه
 فليحضر في حال اذ نزع عن يمينه اذ نزع عن شماله اذ نزع عن يمينه اذ نزع عن شماله اذ نزع عن يمينه
 ضاراً اذ نزع عن يمينه اذ نزع عن شماله اذ نزع عن يمينه اذ نزع عن شماله اذ نزع عن يمينه
 الكمال اذ نزع عن يمينه اذ نزع عن شماله اذ نزع عن يمينه اذ نزع عن شماله اذ نزع عن يمينه
 فيه فلا يكون اذ نزع عن يمينه اذ نزع عن شماله اذ نزع عن يمينه اذ نزع عن شماله اذ نزع عن يمينه
 امر مقادير الصلوة اذ نزع عن يمينه اذ نزع عن شماله اذ نزع عن يمينه اذ نزع عن شماله اذ نزع عن يمينه
 قلبي عباد اذ نزع عن يمينه اذ نزع عن شماله اذ نزع عن يمينه اذ نزع عن شماله اذ نزع عن يمينه

من
 عند
 عند
 عند

في بيان معنى كمال الصلوة
 في بيان معنى كمال الصلوة
 في بيان معنى كمال الصلوة
 في بيان معنى كمال الصلوة

بها

بها

فمن فصل الثاني

فمن فصل الثاني

فمن فصل الثاني

بعض علمائنا كابن الصلاح رحمه الله في بطلان الصلوة في الجهل ما في سائر الإبل والبيوت الصلوة مع حكمه بغير
 الصلوة فيها وما لا يؤلف عليك من زاد مضمون ما ذهب إليه الحق طاب ثراه في التفسير من الحكم بقبولها مع
 المكان المخصص من الذي يظهر أنه لو غفر مكان الصلوة من حيث الأجر لا يستغفر عليه ولو ساءط والفرع الذي
 يتخلله منه أو ثوب بغيره من أفعال الصلوة وما لا يجردها كالكف كان أولى وقولنا بسبب بطلان من أفعال الصلوة
 لا يخرج ما يشبهه من هذا الصلوة ولو بسبب ما ليس من أفعال الصلوة كما إذا كان فوقه مسددا إلى الحكم بما ذهبنا
 معصوم فأدله فيه من ذلك وقولنا ما لا يجردها كالكف زيد به ما لا يجردها إلى الصلوة بسبب بطلان من أفعال
 الصلوة كما لو حصل في غير وقتها وصورة من صورته في وقتها بطلان من أفعال الصلوة وأحوال الانضباط فيها
 وأصلها في النفس الذي ذكره الحق طاب ثراه في موضع ما ذهبنا إليه من أن قول من وضع الصلوة من غير وقتها
 بدلتها بغيره ما لا يجردها من هذا الصلوة الذي يتحقق من أفعال الصلوة من القيام والركوع والتسبيح وغيرها
 فلو لا ذلك لكانت من صورته ما خارج من العمل الذي يتحقق من أفعالها الصلوة لم يكن ذلك في أفعالها الصلوة من
 العمل كما كان ذلك عام ولا يدخل في العمل بغيره فيقول الحق طاب ثراه في الأفعال من المصنوع المكون في الكف
 محمول عند الأكثر الأصحاب على الكراهة لما ذهبنا إليه من أن كل جزء من أجزاء الكف قبله في العمل
 عما يجازي به الصلوة خارج عن هذا العمل وقد حصل الوجه في الركوع والاشغال في الجلوس والقيام والركوع
 بطريق آخر وهو أن كل جزء من أجزاء الصلوة هو كسائر أجزاء الصلوة في أنها خارجة عن العمل
 أن الشق على الله عليه السلام في العمل بغيره ما يخرج من وقتها على ما ذهبنا إليه من أن هذا العمل وإنما هو
 أن العمل عليه السلام في العمل بغيره بطلان الصلوة فاعلمنا ذلك إلى ما ذهبنا إليه من أن العمل عليه السلام في العمل
 الصلوة ولا يستلزم الصلوة فيها الاستدلال بالعبادة وإنما جازنا ذلك في العمل بغيره ما ذهبنا إليه من أن العمل
 وما يجازي به الصلوة لا يخرج من وقتها على ما ذهبنا إليه من أن كل جزء من أجزاء الصلوة هو كسائر أجزاء الصلوة
 جزء منها هكذا الداخل في بطلان الصلوة بغيره ما ذهبنا إليه من أن الاستدلال بالعبادة إنما هو العمل بغيره ما
 لا يخرج من وقتها على ما ذهبنا إليه من أن كل جزء من أجزاء الصلوة هو كسائر أجزاء الصلوة في أنها خارجة عن العمل
 بأولى من صرف ذلك العمل إلى وقتها على ما ذهبنا إليه من أن كل جزء من أجزاء الصلوة هو كسائر أجزاء الصلوة
 أن العمل بغيره ما يخرج من وقتها على ما ذهبنا إليه من أن كل جزء من أجزاء الصلوة هو كسائر أجزاء الصلوة
 جزء منها استدلنا بالعبادة بغيره ما ذهبنا إليه من أن الاستدلال بالعبادة إنما هو العمل بغيره ما ذهبنا إليه من أن العمل
 وألقى من استدلنا بالعبادة في الصلوة مطلقا ولم يتجمل كل جزء من أجزاء الصلوة بغيره ما ذهبنا إليه من أن العمل
 وهذا يتحقق في كل الشق من الشقين لا يخرج من وقتها على ما ذهبنا إليه من أن كل جزء من أجزاء الصلوة هو كسائر أجزاء الصلوة
 بين العمل بغيره ما يخرج من وقتها على ما ذهبنا إليه من أن كل جزء من أجزاء الصلوة هو كسائر أجزاء الصلوة
 الآن يتجمل بغيره ما يخرج من وقتها على ما ذهبنا إليه من أن كل جزء من أجزاء الصلوة هو كسائر أجزاء الصلوة

Handwritten marginal notes in Arabic script, including a large signature and various smaller notes.

عنه

تد

في فضل الاحسان

Handwritten marginal notes in Arabic script at the bottom right.

Main body of handwritten text in Arabic script, consisting of several paragraphs discussing religious and philosophical topics.

في حكم الفوائد
 الستة
 في حكم الفوائد
 الستة

باسمہ تعالیٰ
جلوس مذاکرہ

هذا الحديث في بعض النسخ

الحمد لله

صلوة
الربيع

فِي رَأْيِ

شعبنا

بچھلان یکن خبر

لأشياء أن يكون حالاً لا يخلو

الإمام الميرزا محمد باقر

شجرة الرحمة في الشدة ان بلغ عظمها

فقد الدرم وطى الثلثة بدمه
منه الى الله وادخله الجنة

مَدَدًا لِدَعْوِهِمْ وَالْحَالُ فِي هَذَا الْمَكْتَبِ

يُحْتَمَلُ أَنْ يَكُونَ مَسْجِدًا وَأَنْ يَكُونَ

١٤٤٤

3

三

...

127

الحق

卷之六

مجلس

مراقبت و نظارت

پیشانی

وَمِنْ حَيْثُ لَا يَكُونُ

[illegible]

الحمد لله الذي جعل القرآن
موسى عليه السلام

اللَّهُ
عَلَى عَرْشِهِ
الْعِزَّةُ وَفِيهِ الْعِزَّةُ
الْكُبْرَى

وهو على وجه تركه لا تنفي جلاله وانما لا يجب من اخذ في خارج وهو معتمد عندك كيف لا تنفي جلاله
 روي العامة عن الشيخ عليه السلام انه قال في النفي والاثبات والالتزام طروق العلم تحت الحكم
 الاطلاق انه ذلك قال في الصحيح الاطلاق ان العلم داخل الراس من غير ادان تحت الحكم ثم قال في الحديث
 ان العلم عليه السلام عن الاطلاق واما النفي فمعرفة الذي يرد عليه الاحاديث وينفي كلامه العلم
 وانما النفي ان ادان من تحت الحكم انما هو على وجه ما هو عليه من حيث ان العلم انما هو على وجه ما هو عليه
 العتقاد واما في ذلك فينفي في الذكر في ربح بعض الاحاديث والاشياء من العلم بذلك وهو حسن في
 المنقول سواء كان في العلم من غير الاطلاق في كل الفرع كون العلم من تحت العلم وان كان
 من كونهما والذي ينادي من هذا الحديث عن العلم في تعليم السلام ان العلم مستحب في نفسه لكل من العلم
 سواه على الوجه الذي يرد في بعض الاحاديث في العلم في العلم المستحب في العلم المستحب في العلم المستحب في العلم
 عام وقال في العلم المستحب في العلم المستحب في العلم المستحب في العلم المستحب في العلم المستحب في العلم
 العلم المستحب في العلم المستحب في العلم المستحب في العلم المستحب في العلم المستحب في العلم المستحب في العلم
 الاحاديث على ما يرد على استحباب العلم المستحب في العلم المستحب في العلم المستحب في العلم المستحب في العلم
 في العلم المستحب في العلم المستحب في العلم المستحب في العلم المستحب في العلم المستحب في العلم المستحب في العلم
 من جباله انما العلم المستحب في العلم المستحب في العلم المستحب في العلم المستحب في العلم المستحب في العلم
 وانما هو ما يروى في بعض من علم على العلم المستحب في العلم المستحب في العلم المستحب في العلم المستحب في العلم
 له في العلم المستحب في العلم المستحب في العلم المستحب في العلم المستحب في العلم المستحب في العلم المستحب في العلم
 به في العلم المستحب في العلم المستحب في العلم المستحب في العلم المستحب في العلم المستحب في العلم المستحب في العلم
 الجليل عند الاسم المستحب في العلم المستحب في العلم المستحب في العلم المستحب في العلم المستحب في العلم
 عند العلم المستحب في العلم المستحب في العلم المستحب في العلم المستحب في العلم المستحب في العلم المستحب في العلم
 هذا من ذلك العلم المستحب في العلم المستحب في العلم المستحب في العلم المستحب في العلم المستحب في العلم
 الواجب على العلم المستحب في العلم المستحب في العلم المستحب في العلم المستحب في العلم المستحب في العلم
 اراد ان يعلم المستحب في العلم المستحب في العلم المستحب في العلم المستحب في العلم المستحب في العلم
 مثله العلم المستحب في العلم المستحب في العلم المستحب في العلم المستحب في العلم المستحب في العلم المستحب في العلم
 قد وقع الاختلاف في تفسيره قال في العلم المستحب في العلم المستحب في العلم المستحب في العلم المستحب في العلم
 تحت علمه في جميعها على وجه ما يرد في العلم المستحب في العلم المستحب في العلم المستحب في العلم المستحب في العلم
 في العلم المستحب في العلم المستحب في العلم المستحب في العلم المستحب في العلم المستحب في العلم المستحب في العلم
 من جانب العلم المستحب في العلم المستحب في العلم المستحب في العلم المستحب في العلم المستحب في العلم المستحب في العلم

۱۰۰

مجلس

والله اعلم
بما فيه
الكتاب
والنبي
والرسول
والله اعلم
بما فيه
الكتاب
والنبي
والرسول

عبد الله بن عبد الرحمن

وَمِنْ فَضْلِ الْغَيْبِ الْغَيْبُ

الالهة
 هذا اثنان من الهة
 طما اثنان من الهة
 قال كرمون
 الى اثنان من الهة
 من الهة
 قد رجعوا الى الهة
 من الهة
 من الهة

فانما في ذلك لعلهم يتقون

أول الخلد
دلالة الحركات
التي فيها
منها

الحمد لله

[illegible]

[illegible]

البرهان
على
البرهان

الذين

[illegible]

الذين

[illegible]

موسىٰ بن جعفر

فصل فی ذکر صفات

وَالْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي

محمدي
صحي
هذا الحذف
الاصلي في علم التوفيق
المشهور

وَالْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا وَمَا كُنَّا لِنَكُونَنَّ لَهُ شُكْرًا

فماذا

مجلس

الفتاوى الشرعية

عشر فانه يمكن ان يولد له ولد بالعلم والشافع عليه السلام **الفصل الثالث** في الامانة ومنذ من له مكانها مستحق
 حديثاً من الصحاح فانه من اجل جعفر عليه السلام قال اذا اقمتم الصلوة حرط الكلام على الامانة واصل الجهر لا
 تغلظ امام ويحوي **باب** في حيرة قال سالت ابا عبد الله عليه السلام عن رجل يكلم في الامانة قال نعم فاقال
 المؤمن قد قامت الصلوة فصدحوا الكلام على الجهر الا ان يكونوا قد اجتمعوا من شئ فليس في ذلك الا ان
 يقول بعضهم لبعض قد تم يا فلان **ج** ندله قال ما كان ابو عبد الله عليه السلام لا يكلم في الامانة فاقال الصلوة فاقال ان يكلم
 احد الامانة **ج** من ادخل من غير ما سالت ابا عبد الله عليه السلام عن رجل يكلم بعد ما يقيم الصلوة قال نعم هو حرط
 ليرضه قال قلت لابي عبد الله عليه السلام ان يكلم الرجل في الاذان قال لا بأس فقلت الا امانة قال لا **ج** من سلم
 الفضيل بن يسار عن ابي عبد الله عليه السلام قال يقول في التسمية على من يطعن قال سالت ابا الحسن عليه السلام
 عن الرجل يهين ان يقيم الصلوة وقام في الصلوة قال ان كان قد فرغ من صلوة فصدقه فاصولوا وان لم يفرغ
 صلواته فليعد **ج** سليمان بن جعفر الجعفي قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول لفرق بين الاذان والامانة يقولان ويركبن ط
 لحد من يجتهد قال قال العود بين الاذان والامانة في الصلوة كلها اذا لم يكن قبل الامانة صلوة طهيتها
 عبد الله بن مسكان قال سالت ابا عبد الله عليه السلام اذن فام من غير ان يفصل بينهما يجلس فيا معوذتين فيسبح
 ابو عبد الله عليه السلام قال الاذان شئ شوق والامانة مرة **باب** عبيد بن شاذان عن ابي عبد الله عليه السلام
 الامانة مرة مرة الا في الصلاة اكره ان يقرأ **ج** من التحدث الحسين بن علي العلوي عن ابي عبد الله عليه السلام
 سالت عن الرجل يستغني صلوة المكونة ثم يذكر ان لم يفته قال ان ذكره لم يفته قبل ان يقرأ عليه السلام على الصلوة
 عليه السلام ثم يقبض ويصلي وان ذكر بعد ما قرأ بعض السورة فليتم الصلوة **باب** من الموقوفات ما رواه قال ابو عبد الله
 عليه السلام اذا قام المؤمن الصلوة صدحوا الكلام الا ان يكون القوم ليس يعرفهم امامهم **ج** قال سالت ابا عبد الله
 عليه السلام اذا قام الصلوة فاقال الله الصلوة الفريضة هل تنافق واصل بين الاذان والامانة يقولون بكلام او **ج**
 نحو غدا اذا ما طي قال سالت ابا عبد الله عليه السلام وسمعت يقول في الرجل يجلس بين الاذان والامانة في
 حق اخذ في الصلوة لها اما الصلوة قال ليس شئ وليس من ذلك عدد وسما لك ما سمعت من التسمية بين الاذان
 الامانة قال يقول المحدث **ج** من غدا اذا ما طي قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول لا تكثر من بين يؤذن ويقيم اذا كان
 الصلوة ولو لم يفسد لم يرد على ان يكلم به سأل قال كان شديد الوجوع قال لا بد ان يؤذن ويقيم ثم لا يصلوا الا
 بالذان واما **باب** ما رواه ابا عبد الله عليه السلام في الاذان والثالثة والثالثة من تحريم الكلام بعد الامانة يقول
 الشيخين بل يرضى وانما الجهر لا يمانع في الصلوة من تقديمه او تؤمنه وصف **ج** ابا عبد الله عليه السلام
 اكرهه مستند بن علي ما رواه ابا عبد الله عليه السلام في الاذان والثالثة والثالثة من تحريم الكلام من الكلام في الاذان
 الامانة **ج** وهو عند الفقيه المرفوع روى عنه في ما يحرم من التحريم وهو البايع على اكرهه
 ما سمعت المحدث الشافعي من اعادة الصلوة لذكر كراهة في بعضها التخطا لامة هو **باب** في فضل

امام

بعد

الفتاوى الشرعية

فَمَا تَعْلَمُونَ إِلَّا الصَّالِحِينَ

[illegible][illegible]

فمن اراد ان يخلص نفسه
فليترك كل واحد منكم
ثقله واولاده وامراته
وامواله ويلي الله
واطلب ملكوته فاما
الذي لا يريد ان يترك
ايها الثقل فليس له
الحق في ملكوت السموات

كان فخره
علما شاملا
على كل الفروع
من فروع العلوم

34

فوائد النجاة الصالحة

وقيل ان النجاة الصالحة

تحت رتبة زمر ومن سبل الصلوة بالكثير اكره على استارضوا الله لم يحل ذلك بل فعل الشيخ والسيد لا يحل
 سعة الانعام عليه استدلوا بصحة ما فعل كثير من اصحابه من استارضوا الله ولم يفعلوا مثل ذلك من استارضوا الله
 فصاروا مستطاعا وقد عرفت الصالح الى كراهته ووافقه المصنف في التحريم وقال طبراهي لو حرم على الكافر من
 ما من سبله الا ما يشي من استحب ما وضع اليدين على الخدين والاجماع من فعلوا السامعة وصامع وجعلوا الحق في
 الفضلة والعلية ما فعل كثير في غاية الضعف لان وضع اليدين على الصدر ليس له سند ولا دلالة في نفسه
 في موضع معين فكان المكلف وضعها كيف يشاء وعلى من لم يعلم على غيره ولا على نفسه بل على من اراد ان يمس
 نظافة الصلوة والدلالة بالادلة على ما فعلوا في قوله تعالى على افهامه من فعله في الصلاة وضعت يده
 معلوم الضعف لما اراد ان يمسها الكراهية **ما** حقت من التمسك باليمين واقرضت من الله عليه ذلك
 به الفهم ليس على ما نوجب له ثم قد فعلوا ان لم يمسكوا باليمين واليمين واليمين واليمين على كل حال
 ظاهره ثم قالوا في قوله تعالى في الصلوة والصلوة والصلوة والصلوة والصلوة والصلوة والصلوة والصلوة
 قابل في كنهه بغيره وبطلان الصلوة والاجماع وان لم يعلموا ذلك قبل جعل الوحدية عند ما حذر من الاصول
والا والافان قال في موضع صحيح وهو الصحيح في كنهه معظام الاصوليين وخلاف المعين لا يبعد في الاجماع
 والتسليم باليمين فيما اراد على شرب من لبن الدليل الدلالة على شرب هذا الفعل والامر بالصلوة مفيد
 الكثرة في الخبرين المستخرجين الاستدلال على ما فعلوا في قوله تعالى في الصلوة والصلوة والصلوة والصلوة
 اتفق كلامه زيد اكره ما فعل في قوله عليه السلام ولا تأكلوا مما لم يذكر في قوله تعالى في الصلوة والصلوة والصلوة
 ضل الكراهية وقد اكلم فيه في الفصل الرابع من كتابه المسمى بـ **عليه السلام** في الاشارة الى ما بين يديه
 وقال في قوله تعالى في الصلوة والصلوة والصلوة والصلوة والصلوة والصلوة والصلوة والصلوة
 ولا يجوز في التمسك في قوله الشيخ في البطلان والصلوة والصلوة والصلوة والصلوة والصلوة والصلوة
 بعث في قوله تعالى في الصلوة والصلوة والصلوة والصلوة والصلوة والصلوة والصلوة والصلوة
 في المتن من بعض اهل التذكار لانها هو ان مجلس على النبي ناصبا فذهب من مثل انما الكراهية في قوله تعالى
 التمسك في قوله تعالى في الصلوة والصلوة والصلوة والصلوة والصلوة والصلوة والصلوة والصلوة
 ظن ان التمسك انما هو في قوله تعالى في الصلوة والصلوة والصلوة والصلوة والصلوة والصلوة
 يد بها في قوله تعالى في الصلوة والصلوة والصلوة والصلوة والصلوة والصلوة والصلوة والصلوة
 الذكركم يمكن ان يكون لا سيما ما باوكل في الاضاح ان يد على الركبتين عند من لم يمسكها كبر ارضه على
 وتكون على كنهها وضع اليدين على الركبتين هذا كلامه ولا يخفى ما فيه فانها اذا كانت على الركبتين لم يمسكها
 على الركبتين كان على ما هو عليه في الظاهر والصلوة والصلوة والصلوة والصلوة والصلوة والصلوة
 هذا القول على كبر **الصلوة** الان يقرن امره عليه السلام بوضعه يدهما فوق كعبه التماسه للشيء على ان

التسليم

كأنه

الصلوة

الصلوة

الصلوة

الصلوة

الصلوة

الصلوة

الصلوة

الصلوة

الصلوة

الصلوة

الصلوة

الصلوة

الصلوة

الصلوة

الصلوة

الصلوة

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين
الطاهرين

المصنف

مجلد الثانی

ليست لها زيادة الاضحة على العدة الموضحة كما يستحق ذلك للرجل والجلوس في قوله عليه السلام فاذا جئت
اليتمها كما بعد الرجل انظر الى رداءه بالجلوس قبل التجويز بين التجويزين كما قالوا في ذلك من الله وحده وفي بعض
تعليلاته فيكون التؤدة مستحبة اليه في هذه الحالة وما يذهب من ان جلوسه في هذه الحالة من كمالها
في الشهداء لا يشهد بل هذا الصريح يخرج فان جلوسها قبل التجويز على الجلوس في الشهداء لقوله عليه السلام
بدان العفو الركبتين قبل المدين وليس في جلوسه في الشهداء صيد الركبتين هذا وقد يبعد في بعض نسخ
الشهداء العفو الركبتين والودع لا يخرج بالجلوسين الا ان العفو على ما نقله شيخنا الذكر في نسخة
في النسخة قال من هذا الودع اعلم ان هذا الحديث في الشهداء على ما نقلنا ذكره من نسخ الكفاية هكذا
جلست اليتمها ليس كما بعد الرجل وهذا النسخة في الظاهرها شيخنا طاب ثراه في الذكر في قوله ان حديث
لفظ ليس في الشهداء من اننا نحن ثم قال في حديث هذا الشهداء في الثمانية كالتأني في الشهداء وهو
كما لا يطابق المقول في الكفاية لا يطابق النص ان جلوس الرجل في الشهداء جلوسه في غيرهما وهو
يكفي من الاصل بجلوس الرجل في الشهداء في كل طائفة ولا يخفى ما يبعد ما قد مر في قوله عليه السلام
تجد الاطراف الاصل في الشهداء ما يبعد ما قد مر في قوله عليه السلام في الشهداء في كل طائفة ولا يخفى ما يبعد ما قد مر في قوله عليه السلام
كأنه وقوله عليه السلام لا يخرج عنها كالباب في الشهداء لا يخرج عنها كالباب في الشهداء في كل طائفة ولا يخفى ما يبعد ما قد مر في قوله عليه السلام
انتقال المصنف من العفو وحده الى الاضحة اعلم حديثنا من الفتح حاد في وصف صلواته عليه السلام
عليه السلام انه قام مستظلا في الشهداء فادخل يديه جميعا على فخذه فذكر ما بعد وقرب بين يديه شيئا
بينهما فذكر ان اصابع مفرجة واستقبل اصابع رجليه جميعا على فخذه فذكر ما بعد وقرب بين يديه شيئا
عن جعفر عليه السلام قال اذا قمت في الصلوة فلا تصنع قدامك الاخرى وذراع يمينها فاصبعها اقل ذلك ان
شكر اكرم واستدل بكونه داسل في ذلك لا يتبعه اصابع اليك ولا يخذلك جبال الركبتين فليكن
نظرك الى موضع سجودك الحديث وقد مر في الفضل الثاني **باب** في موضعين ذهب لا في الاربع
الله عليه السلام اذا قطع الصلوة فخلل اللات في هذه اليك محمد صلى الله عليه وآله في يدي ياحته واولج اليك
فاجلست بوجهها عنك في الدنيا والاخرة ومن العفو في اجل صلواته مقوله وذبح مغفورا وذبح في سجودها
انك انت العفو الرحيم **باب** في موضعين في جملته عليه السلام قال لا تمسك بحجر ولا تمسك في الاستسقاء في جمل
الآن تكون ربيضا ثم قال في موضعين في جملته عليه السلام قال ما ادرى الرجل هل يصلي له ان يستند الى ما
للحد من صلبه ويضع يده على الحائط وهو قائم من غير ركن لاجل فقال لا بأس من الرجل يكون في صلوة من ركنه
فان الركبتين الايتين هل يصلي من يتناول في الصلاة في موضعين على الف من غير ضعف ولا عذر في
لا بأس في جملته عليه السلام قال لا بأس في الصلاة في موضعين على الف من غير ضعف ولا عذر في
شعرا او بعين اليد تستلها كذا فخرج في ذلك قال في اضطراب رايه في الاجاد من جملته عليه السلام عن احد

الكلمة
في الشهداء
في كل طائفة
في الشهداء

فدريش
عبد
خير شيد
عن دواعي وهو
الذي ذلك
ميد

استفهام
على هذا الادة
منه
ثم

فما يتكلمون في الخبرين

هذا من الوجه الذي يخرج من القام على الأصل وما خلفه من عدم الجزاء تكبير الكرم عن كبر الآخر

لهذا من الوجه الذي يخرج من القام على الأصل وما خلفه من عدم الجزاء تكبير الكرم عن كبر الآخر
لا ينافي ما خلفه من عدم الجزاء تكبير الكرم عن كبر الآخر
المأموم قال كرم تكبرنا وكبرنا تكبرنا الانفتاح والكرم ساقان متولدتا من كرم في القصد الثاني والشيخ
ثله على من لم يدين في الترتيل شافيه وما خلفه من عدم الجزاء تكبير الكرم عن كبر الآخر
خال الكبر في الاختلاف في جملة ما خلفه من عدم الجزاء تكبير الكرم عن كبر الآخر
كلها محتاج على ذلك اجتماع الترتيل وما خلفه من عدم الجزاء تكبير الكرم عن كبر الآخر
الصحيح على الثاني انما الغرض الصلوة كبره لا يخرج من ذلك انما الصلوة كبره لا يخرج من ذلك
الى انحراف ولا يخرج من ذلك انما الغرض الصلوة كبره لا يخرج من ذلك انما الصلوة كبره لا يخرج من ذلك
اذنيه ولا الشيخ يجادل بين شيئين اثنين وما خلفه من عدم الجزاء تكبير الكرم عن كبر الآخر
الذين فكيف يشبه ذلك لا يفي في الحاشا اليه وبينما استدلوا بالعلل لعل الكبر في كل واحد من الشايع فكيف
معتق على الصايع سوا الابهامين كذا ذكر جماعة من علمائنا وطلبا من الحسن في كلام بعض الاصحاب فتم
يشقان من ذلك انما هو صفه على الثاني وهو كما ذكرناه فانها انما خلفت من الصايع عندنا
الذين على الفهمين حال الصايع عندنا البقور والاشبه كمال الكبر وبينما يمانان يكون لهذا الذكر عند
ابدا والرفع وانما هو عندنا لما قالوا جماعة من الاصحاب وبما استنبطوا انما خلفت من الصايع عندنا
جليد على ما يدين انما هو صفه على الثاني وهو كما ذكرناه فانها انما خلفت من الصايع عندنا
ذلك انما هو صفه على الثاني وهو كما ذكرناه فانها انما خلفت من الصايع عندنا
حشر والشايع من انما هو صفه على الثاني وهو كما ذكرناه فانها انما خلفت من الصايع عندنا
حشر الاستصحاب على الصلوة والحق وانما هو صفه على الثاني وهو كما ذكرناه فانها انما خلفت من الصايع عندنا
التواضع ولا بأس بها على الاطلاق والاعتناء والالتفات في السائر في الحديث في بعض اصحابها بالقرآن دون التواضع
والعلمين بآبوابه وجملة ما خلفه من عدم الجزاء تكبير الكرم عن كبر الآخر
الوزن والوزن كمن قال والوزن والوزن كمن قال والوزن والوزن كمن قال والوزن والوزن كمن قال
الوزن والوزن كمن قال والوزن والوزن كمن قال والوزن والوزن كمن قال والوزن والوزن كمن قال
مشهورين والوزن كمن قال والوزن والوزن كمن قال والوزن والوزن كمن قال والوزن والوزن كمن قال
بالوزن والوزن كمن قال والوزن والوزن كمن قال والوزن والوزن كمن قال والوزن والوزن كمن قال
الصحيح على الثاني انما الغرض الصلوة كبره لا يخرج من ذلك انما الصلوة كبره لا يخرج من ذلك
جماعة من علمائنا وطلبا من الحسن في كلام بعض الاصحاب فتم
وما خلفه من عدم الجزاء تكبير الكرم عن كبر الآخر

الاضاع

بالاجماع

فما يتكلمون في الخبرين

حشر

الاضاع

بالاجماع

فما يتكلمون في الخبرين

حشر

الاضاع

بالاجماع

فما يتكلمون في الخبرين

حشر

الاضاع

بالاجماع

فما يتكلمون في الخبرين

حشر

الاضاع

بالاجماع

فما يتكلمون في الخبرين

حشر

الاضاع

بالاجماع

فما يتكلمون في الخبرين

حشر

هذا من الوجه الذي يخرج من القام على الأصل وما خلفه من عدم الجزاء تكبير الكرم عن كبر الآخر

١٠
 ١١
 ١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

في الكلام المتعلق بالقرآن

الحسن وذو البلاء... من غير تعقل...
 بوزن الاصل...
 الاصل...
 والاضاع...
 لو كان...
 العائد...
 كلامه...
 ثم ولا...
 فليكن...
 الحذر...
 من القرآن...
 في قصر...
 لا بد...
 وحده...
 في الذكر...
 ولا...
 ينقل...
 ذلك...
 معلوم...
 جاز...
 الا...
 الحسن...
 قريب...
 يست...
 لا...
 ان...
 ذهب...

في الكلام المتعلق بالقرآن...
 في الكلام المتعلق بالقرآن...

في الكلام المتعلق بالقرآن...
 في الكلام المتعلق بالقرآن...

الحفاظ...
 في الكلام المتعلق بالقرآن...
 في الكلام المتعلق بالقرآن...

ثالث فبأنه لم يثبت عليك ذلك وإن تدعى ختمك من غير وجهك وشعر وجهك وتسمى يدعي غير وجهك
 وظاهر هذا أن الله تعالى غير متأكد من الاستحباب ولا يستحق سبحانه الله في أعظم وجهك فذلك من غير وجهك
 حقيقة وكذا من غير وجهك فذلك من غير وجهك فذلك من غير وجهك فذلك من غير وجهك فذلك من غير وجهك
 بالمرور فبأنه لم يثبت عليك ذلك وإن تدعى ختمك من غير وجهك وشعر وجهك وتسمى يدعي غير وجهك
 ثم قال في هذا الخبر أنه لا يثبت عليك ذلك وإن تدعى ختمك من غير وجهك وشعر وجهك وتسمى يدعي غير وجهك
 بهما صريح ثم ذكر من غير وجهك فذلك من غير وجهك فذلك من غير وجهك فذلك من غير وجهك فذلك من غير وجهك
 الركوع والقبض على الشئ في ركعة واحدة ثم ذكر من غير وجهك فذلك من غير وجهك فذلك من غير وجهك فذلك من غير وجهك
 ما يكون من الشئ في الركعة وقال في ركعة واحدة ثم ذكر من غير وجهك فذلك من غير وجهك فذلك من غير وجهك فذلك من غير وجهك
 حليله ثم قال لا يجوز له أن يركع في ركعة واحدة ثم ذكر من غير وجهك فذلك من غير وجهك فذلك من غير وجهك فذلك من غير وجهك
 الشئ قال كذا من غير وجهك فذلك من غير وجهك فذلك من غير وجهك فذلك من غير وجهك فذلك من غير وجهك
 حليله ثم قال لا يجوز له أن يركع في ركعة واحدة ثم ذكر من غير وجهك فذلك من غير وجهك فذلك من غير وجهك فذلك من غير وجهك
 كذا من غير وجهك فذلك من غير وجهك فذلك من غير وجهك فذلك من غير وجهك فذلك من غير وجهك
 كذا هو الركوع والقبض على الشئ في ركعة واحدة ثم ذكر من غير وجهك فذلك من غير وجهك فذلك من غير وجهك فذلك من غير وجهك
 حليله ثم قال لا يجوز له أن يركع في ركعة واحدة ثم ذكر من غير وجهك فذلك من غير وجهك فذلك من غير وجهك فذلك من غير وجهك
 جليله ثم قال لا يجوز له أن يركع في ركعة واحدة ثم ذكر من غير وجهك فذلك من غير وجهك فذلك من غير وجهك فذلك من غير وجهك
 بقوله تعالى الذين يدينون الحجة على وجهك فذلك من غير وجهك فذلك من غير وجهك فذلك من غير وجهك فذلك من غير وجهك
 معبود أولئك من غير وجهك فذلك من غير وجهك فذلك من غير وجهك فذلك من غير وجهك فذلك من غير وجهك
 يستبدل بعضه ببعض الصلاة والركعة في ركعة واحدة ثم ذكر من غير وجهك فذلك من غير وجهك فذلك من غير وجهك فذلك من غير وجهك
 الأولين من غير وجهك فذلك من غير وجهك فذلك من غير وجهك فذلك من غير وجهك فذلك من غير وجهك
 البصيرين من غير وجهك فذلك من غير وجهك فذلك من غير وجهك فذلك من غير وجهك فذلك من غير وجهك
 معبود أولئك من غير وجهك فذلك من غير وجهك فذلك من غير وجهك فذلك من غير وجهك فذلك من غير وجهك
 الصلاة والركعة في ركعة واحدة ثم ذكر من غير وجهك فذلك من غير وجهك فذلك من غير وجهك فذلك من غير وجهك فذلك من غير وجهك
 الرابع فالظاهر أن الله تعالى لا يثبت عليك ذلك وإن تدعى ختمك من غير وجهك وشعر وجهك وتسمى يدعي غير وجهك
 النسيئة الثالث في تركه الأمان بما يشاء من غير وجهك فذلك من غير وجهك فذلك من غير وجهك فذلك من غير وجهك فذلك من غير وجهك
 بين القدمين قوله حليله ثم قال لا يجوز له أن يركع في ركعة واحدة ثم ذكر من غير وجهك فذلك من غير وجهك فذلك من غير وجهك فذلك من غير وجهك
 أفعال القدمين من غير وجهك فذلك من غير وجهك فذلك من غير وجهك فذلك من غير وجهك فذلك من غير وجهك
 أن الله تعالى لا يثبت عليك ذلك وإن تدعى ختمك من غير وجهك وشعر وجهك وتسمى يدعي غير وجهك

فذلك

فذلك

فذلك

فذلك

فذلك

الحسين

وَالْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا وَمَا كُنَّا لَكَ بِشَاكِرِينَ

قوله عليه
السلام انك ستلوم
بالقرب غفول بعض
ذو الفهم من اهل
الغالبات

منه لطف

عليه
التي
عشر
الذين
التي
فصل
الذي

الله عليه ان هذا الصلوة على الله وسلم وعليه السلام ارجع صلواتك وتصلون في صلواته فقال له ما ذلك
فقال له الرجل انك انما تخطي بارسوا لله صلواتك على الله وسلم فاطمعة الصلوة فانسح الخوض ثم استقبل
القبلة وكبر ثم اربع ركعات فقلت من الملائكة ثم ركعتين ثم اربع ركعات ثم اربع ركعات ثم اربع ركعات ثم اربع ركعات ثم اربع ركعات
ثم اربع ركعات ثم اربع ركعات ثم اربع ركعات ثم اربع ركعات ثم اربع ركعات ثم اربع ركعات ثم اربع ركعات ثم اربع ركعات
ذكر التجرؤ والقول وجوب ان لا يقرأ الا بقلوبه لا بلسانه ولا بغيره ولا يقرأ الا بقلوبه لا بلسانه ولا بغيره ولا يقرأ الا بقلوبه
ظهوره في الصلاة على الله وسلم في الصلاة على الله وسلم في الصلاة على الله وسلم في الصلاة على الله وسلم في الصلاة على الله وسلم
الارض من الارضين والافاق وقد خلا الحديث الثالث والشرين على سبيل الاستبصار في الصلاة على الله وسلم في الصلاة على الله وسلم
يدل عليه ما مضى من الحديث التاسع والشرين من ان الامام عليه السلام اذا صلى فيها الشك في نفسه من غير
بالاجماع ويحكم في الامر بها في رواية بصيرة قاله ابا جعفر عليه السلام في حديثه انك من الملائكة الثانية ثم اربع
الاولى من يدان يقوم فانسحها ثم اربع ركعات ثم اربع ركعات ثم اربع ركعات ثم اربع ركعات ثم اربع ركعات ثم اربع ركعات
غير من الاحاديث المذكورة في الصلاة على الله وسلم في الصلاة على الله وسلم في الصلاة على الله وسلم في الصلاة على الله وسلم
الثالث فقال له المفسر ما مضى في الصلاة على الله وسلم في الصلاة على الله وسلم في الصلاة على الله وسلم في الصلاة على الله وسلم
الثالث والشرين من يدان يقوم فانسحها ثم اربع ركعات ثم اربع ركعات ثم اربع ركعات ثم اربع ركعات ثم اربع ركعات ثم اربع ركعات
من كونه صلياً ولا يقرأ من غير الصلاة على الله وسلم في الصلاة على الله وسلم في الصلاة على الله وسلم في الصلاة على الله وسلم
ويشترط في ذلك ما اذا لم يقرأ من غير الصلاة على الله وسلم في الصلاة على الله وسلم في الصلاة على الله وسلم في الصلاة على الله وسلم
قلوبه الصلاة على الله وسلم في الصلاة على الله وسلم في الصلاة على الله وسلم في الصلاة على الله وسلم في الصلاة على الله وسلم
ما من من لا يصح عليه الصلاة على الله وسلم في الصلاة على الله وسلم في الصلاة على الله وسلم في الصلاة على الله وسلم في الصلاة على الله وسلم
منك وان لم يقرأ من غير الصلاة على الله وسلم في الصلاة على الله وسلم في الصلاة على الله وسلم في الصلاة على الله وسلم في الصلاة على الله وسلم
سبحك ادي في حقك ثم تصلي على الله وسلم في الصلاة على الله وسلم في الصلاة على الله وسلم في الصلاة على الله وسلم في الصلاة على الله وسلم
يقول الرب تعظم ما ذا يقول الملائكة ان ربنا ارحمنا يقول الملائكة ان ربنا ارحمنا يقول الملائكة ان ربنا ارحمنا يقول الملائكة ان ربنا ارحمنا
الرب تعظم ما ذا يقول الملائكة ان ربنا ارحمنا يقول الملائكة ان ربنا ارحمنا يقول الملائكة ان ربنا ارحمنا يقول الملائكة ان ربنا ارحمنا
فيقول الله تعظم ما ذا يقول الملائكة ان ربنا ارحمنا يقول الملائكة ان ربنا ارحمنا يقول الملائكة ان ربنا ارحمنا يقول الملائكة ان ربنا ارحمنا
السلامة فمن بعد هذه الاثني عشر ركعة في الصلاة على الله وسلم في الصلاة على الله وسلم في الصلاة على الله وسلم في الصلاة على الله وسلم
عن ابي جعفر عليه السلام قال لا تسأل عن الصلاة على الله وسلم في الصلاة على الله وسلم في الصلاة على الله وسلم في الصلاة على الله وسلم
كلما سمعوا من الصلاة على الله وسلم في الصلاة على الله وسلم في الصلاة على الله وسلم في الصلاة على الله وسلم في الصلاة على الله وسلم
يجوزها فلا تكبر في الصلاة على الله وسلم في الصلاة على الله وسلم في الصلاة على الله وسلم في الصلاة على الله وسلم في الصلاة على الله وسلم
حيثما لم يقرأ من غير الصلاة على الله وسلم في الصلاة على الله وسلم في الصلاة على الله وسلم في الصلاة على الله وسلم في الصلاة على الله وسلم

هذا الحديث يدل على ان الصلاة على الله وسلم في الصلاة على الله وسلم في الصلاة على الله وسلم في الصلاة على الله وسلم في الصلاة على الله وسلم
هذا الحديث يدل على ان الصلاة على الله وسلم في الصلاة على الله وسلم في الصلاة على الله وسلم في الصلاة على الله وسلم في الصلاة على الله وسلم
هذا الحديث يدل على ان الصلاة على الله وسلم في الصلاة على الله وسلم في الصلاة على الله وسلم في الصلاة على الله وسلم في الصلاة على الله وسلم

فَوَدَّعَ سَيِّدُنَا الْحَقُّ الشَّيْخَ عَلَاحُظًا تَهْدِيهِ فِي شَرْحِ الْقَوْلِ عَدِيدٍ مَا فِيهِ مَقَالُ الْأَمْرِ بِالتَّوْحِيدِ فِي الْإِسْلَامِ بِمَقْصُودِهِ
 وَجُوبِ فِي الْجِدِّ الْكَمَالُ لِلْيَسْرِ الْإِلَهِيَّةِ وَاسْتَوْجِبَ التَّوْحِيدَ فِي الْجِلْدِ الْكَلَامِ فِيهِ لَمْ يَمُوجِبْ الصَّلَاةَ وَتَكْرِيفَ
 مِنْ أَيْدِي الْعَرَبِ لِمَا لَمْ يَطْلُ عَنِ التَّوْحِيدِ الْإِلَهِيِّ الْإِسْلَامِيِّ بَلَا مَا تَقَعَتْ لَطْفُ الْأَمْرِ بِالتَّوْحِيدِ كَقَوْلِهِمْ أَنَا فِيهِ
 لَا تَصِلُ لِلْحَقِّ وَلَا لِلْعَرَبِ وَاسْجُدْ لَهَا الَّذِي خَلَقَ فِي مَوْجِدِ التَّوْحِيدِ وَاسْجُدْ لَهَا وَاسْجُدْ لَهَا فِي مَوْجِدِ الْأَمْرِ بِالتَّوْحِيدِ
 وَافْرَقَ فِي تَعْمَلِ الْأَمْرِ بِالتَّوْحِيدِ مِنْ غَيْرِ الْإِلَهِيِّينَ قَوْلُهُ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْكُنُوا أَسْجُدُوا لِلَّهِ وَاسْجُدُوا لِلْعَرَبِ
 حَقْرُ الْإِلَهِيَّةِ الْمُتَقَدِّمَةِ لِلْأَمْرِ بِالتَّوْحِيدِ وَاسْتَوْجِبَ الْأَمْرَ بِالتَّوْحِيدِ الْإِلَهِيِّ الْكَلَامِ الْإِسْلَامِيِّ الْإِلَهِيِّ الْإِسْلَامِيِّ الْإِلَهِيِّ
 لَيْسَ أَمْرًا وَهَذَا ظَاهِرٌ فِيهِمْ لَمْ يَسْتَطَاعُوا بِشَرِّهِ عَلَى جُوبِ التَّوْحِيدِ فِي مَوْجِدِ الْإِلَهِيَّةِ الْإِسْلَامِيِّ لَمْ يَمُوجِبْ حَقْرُ الْإِلَهِيِّينَ
 بَابًا فِي الَّذِي إِذَا ذَكَرْنَا هَاجَرًا وَهَاجَرًا فِيهِ سَلَّمَ الْإِيمَانُ عِنْدَ التَّوْحِيدِ وَتَلَبَّيْنَا الْإِيمَانُ فِيهِ عَنِ تَعْمَلِ التَّوْحِيدِ
 يَخْرُجُ عَنْ الْإِيمَانِ مَا قَالَتْ قُلْتُ الْمَرَادُ هُنَا بِالْمُؤْمِنِينَ الْكَلَامُ لِمَا لَا يَكْفُرُكَ هَذَا هَذَا الْعَدَّةُ
 مُتَعَدِّدًا قَوْلُهُ تَعَالَى الْوُثْقُونَ الَّذِينَ إِذَا ذَكَرْنَا اللَّهَ حُجِّلَتْ قُلُوبُهُمْ الْإِلَهِيَّةُ فَلَمْ يَكُنْ هُنَا اسْتِغْلَالُ كَالِ الْإِيمَانِ عِنْدَ التَّوْحِيدِ
 يَكُونُ مَطْلُوبًا لَكِنْ كَيْدُ الْإِيمَانِ وَلَمْ يَكُنْ مَطْلُوبًا لَكِنْ كَيْدُ الْإِيمَانِ مَطْلُوبًا لَكِنْ كَيْدُ الْإِيمَانِ تَكْبِيلُ الْإِيمَانِ
 بِوَجْهِهِ لَمْ يَكُنْ ذَلِكَ وَلَمْ يَكُنْ مَطْلُوبًا لَكِنْ كَيْدُ الْإِيمَانِ مَطْلُوبًا لَكِنْ كَيْدُ الْإِيمَانِ مَطْلُوبًا لَكِنْ كَيْدُ الْإِيمَانِ
 فَكُنْ فِي حَقِّ الْإِيمَانِ وَتَكُونُ فِيهِ الْإِيمَانُ مَطْلُوبًا لَكِنْ كَيْدُ الْإِيمَانِ مَطْلُوبًا لَكِنْ كَيْدُ الْإِيمَانِ مَطْلُوبًا لَكِنْ كَيْدُ الْإِيمَانِ
 اللَّهُ مَعْلُومٌ وَفِيهِمَا لَا يَخْتَلِفُ فِي هَذَا مَوْجِدِ التَّوْحِيدِ فِي هَذَا الْعَرَبِ الْإِلَهِيِّ الْإِسْلَامِيِّ الْإِلَهِيِّ الْإِسْلَامِيِّ
 الْعَرَبِ طَائِفَةً فِي الْمَعْرِفَةِ وَفِيهِمَا لَا يَخْتَلِفُ فِي هَذَا مَوْجِدِ التَّوْحِيدِ فِي هَذَا الْعَرَبِ الْإِلَهِيِّ الْإِسْلَامِيِّ الْإِلَهِيِّ الْإِسْلَامِيِّ
 فِي الشَّيْخِ الْإِلَهِيِّ الْإِسْلَامِيِّ الْإِلَهِيِّ الْإِسْلَامِيِّ الْإِلَهِيِّ الْإِسْلَامِيِّ الْإِلَهِيِّ الْإِسْلَامِيِّ الْإِلَهِيِّ الْإِسْلَامِيِّ
 ذَكَرْتُ أَوَّلَ السُّلْطَانِ تَوْجِيعَ التَّوْحِيدِ تَعَالَى عَدُوُّهُ وَاسْجُدْ لَهَا تَكْبِيلُ الْإِيمَانِ مَطْلُوبًا لَكِنْ كَيْدُ الْإِيمَانِ
 يَقْتَضِي التَّوْحِيدَ الْإِلَهِيَّةَ وَتَكُونُ الْمَعْلُومَاتُ الْإِلَهِيَّةُ تَكْبِيلُ الْإِيمَانِ مَطْلُوبًا لَكِنْ كَيْدُ الْإِيمَانِ
 دُونَ الشَّرِّ عَلَى أَيْدِي الْإِلَهِيِّ الْإِسْلَامِيِّ الْإِلَهِيِّ الْإِسْلَامِيِّ الْإِلَهِيِّ الْإِسْلَامِيِّ الْإِلَهِيِّ الْإِسْلَامِيِّ
 السُّلْطَانِ الْإِلَهِيِّ الْإِسْلَامِيِّ الْإِلَهِيِّ الْإِسْلَامِيِّ الْإِلَهِيِّ الْإِسْلَامِيِّ الْإِلَهِيِّ الْإِسْلَامِيِّ الْإِلَهِيِّ الْإِسْلَامِيِّ
 الْأَوَّلُ هُوَ التَّوْحِيدُ الْإِلَهِيُّ الْإِسْلَامِيُّ الْإِلَهِيُّ الْإِسْلَامِيُّ الْإِلَهِيُّ الْإِسْلَامِيُّ الْإِلَهِيُّ الْإِسْلَامِيُّ
 هَذَا الْقَوْلُ الْإِلَهِيُّ الْإِسْلَامِيُّ الْإِلَهِيُّ الْإِسْلَامِيُّ الْإِلَهِيُّ الْإِسْلَامِيُّ الْإِلَهِيُّ الْإِسْلَامِيُّ
 بِأَحَدٍ تَقِي كَلَامَ الْعَرَبِ الْعَرَبِيِّ الْإِلَهِيِّ الْإِسْلَامِيِّ الْإِلَهِيِّ الْإِسْلَامِيِّ الْإِلَهِيِّ الْإِسْلَامِيِّ
 بِالْإِسْلَامِ الْإِلَهِيِّ الْإِسْلَامِيِّ الْإِلَهِيِّ الْإِسْلَامِيِّ الْإِلَهِيِّ الْإِسْلَامِيِّ الْإِلَهِيِّ الْإِسْلَامِيِّ
 مَشْرُوعٌ فِيهِ الْإِلَهِيُّ الْإِسْلَامِيُّ الْإِلَهِيُّ الْإِسْلَامِيُّ الْإِلَهِيُّ الْإِسْلَامِيُّ الْإِلَهِيُّ الْإِسْلَامِيُّ
 التَّوْحِيدُ الْإِلَهِيُّ الْإِسْلَامِيُّ الْإِلَهِيُّ الْإِسْلَامِيُّ الْإِلَهِيُّ الْإِسْلَامِيُّ الْإِلَهِيُّ الْإِسْلَامِيُّ
 الذِّكْرُ أَنْ كَانَ لَمْ يَكُنْ فَاضِلًا وَهَذَا شَرْطُ تَعْمَلِ الْأَمْرِ بِالتَّوْحِيدِ عَلَى أَيْدِي التَّوْحِيدِ الْإِلَهِيِّ الْإِسْلَامِيِّ

وَمَا يَتَوَجَّعُ إِلَيْهِ الْإِسْلَامُ
 وَفِيهِمَا لَا يَخْتَلِفُ فِي هَذَا مَوْجِدِ التَّوْحِيدِ فِي هَذَا الْعَرَبِ الْإِلَهِيِّ الْإِسْلَامِيِّ الْإِلَهِيِّ الْإِسْلَامِيِّ

البحر
 دعوة

في قوله لا وجه غيره

وَمَا يَتَوَجَّعُ إِلَيْهِ الْإِسْلَامُ
 وَفِيهِمَا لَا يَخْتَلِفُ فِي هَذَا مَوْجِدِ التَّوْحِيدِ فِي هَذَا الْعَرَبِ الْإِلَهِيِّ الْإِسْلَامِيِّ الْإِلَهِيِّ الْإِسْلَامِيِّ

وَمَا يَتَوَجَّعُ إِلَيْهِ الْإِسْلَامُ
 وَفِيهِمَا لَا يَخْتَلِفُ فِي هَذَا مَوْجِدِ التَّوْحِيدِ فِي هَذَا الْعَرَبِ الْإِلَهِيِّ الْإِسْلَامِيِّ الْإِلَهِيِّ الْإِسْلَامِيِّ

هذا هو الحق
في دعوى الشهادة

هذا الحق
في دعوى الشهادة

الشيخ

فايده

هذا هو الحق
في دعوى الشهادة

الشيخ

هذا هو الحق
في دعوى الشهادة

والجواب هو ان الحديث وما بعد يطيان ذلك ليعتبر ان وجوب الشهادة على الشاهد لا بد له من
 الادلة والثاني انما هو بعد ذلك على ما في الحديث من وجوب الشهادة على الشاهد لا بد له من
 خلوه من العيوب من جهة ان الشهادة هي الفقه والشهادة لا بد له من خلوه من العيوب من جهة ان
 والد فليس في الخبر في دعوى الشهادة من عدم وفاداة انما هو عن الشهادة فاجابها الامام عليه السلام
 عما اسألته قلن في الحديثين ما يدل على عدم وجوب الشهادة على الشاهد لا بد له من خلوه من العيوب من جهة ان
 الحديث الثالث عن الشهادة بالانطلاق في الشهادة لا بد له من خلوه من العيوب من جهة ان الشهادة لا بد له من
 التزويد العادي من عا في التلقاة فسوف عليه السلام في ذكرها بعد ذلك في الخبر وذكر عليه السلام ما علم في
 الشهادة الثاني لا بد له من ذلك لان الحديث فيه وما خلفه الحديث لا بد له من انما هو عليه السلام في
 مما استدل به المحقق في الخبر العا من وجوب الشهادة على الشاهد لا بد له من خلوه من العيوب من جهة ان
 هو من جهة ان الحديث من وجوب الشهادة لا بد له من ذلك لان الحديث فيه وما خلفه الحديث لا بد له من
 المنقول وقد يستدل به على ذلك ما خلفه الحديث لا بد له من ذلك لان الحديث فيه وما خلفه الحديث لا بد له من
 عليه السلام في الحديثين الذين لا بد له من ذلك لان الحديث فيه وما خلفه الحديث لا بد له من ذلك لان الحديث فيه وما خلفه الحديث لا بد له من
 وقد لا يتم اصل على خبره في الخبر في دعوى الشهادة لا بد له من ذلك لان الحديث فيه وما خلفه الحديث لا بد له من ذلك لان الحديث فيه وما خلفه الحديث لا بد له من
 يخرج الشهادة التي في الثانية لا بد له من ذلك لان الحديث فيه وما خلفه الحديث لا بد له من ذلك لان الحديث فيه وما خلفه الحديث لا بد له من
 والثامن من القول عند المحققين في الحديث لا بد له من ذلك لان الحديث فيه وما خلفه الحديث لا بد له من ذلك لان الحديث فيه وما خلفه الحديث لا بد له من
 وقد علمت على الحديث في حديثه قال بالكلية عند من يخبر به فلهذا الاستدلال فانما يشابه في الاثر
 فهو ما عداه وقد اشارنا الى ذلك في الخبر العا من وجوب الشهادة لا بد له من ذلك لان الحديث فيه وما خلفه الحديث لا بد له من ذلك لان الحديث فيه وما خلفه الحديث لا بد له من
 الاصحاح في الشاهد لا بد له من ذلك لان الحديث فيه وما خلفه الحديث لا بد له من ذلك لان الحديث فيه وما خلفه الحديث لا بد له من ذلك لان الحديث فيه وما خلفه الحديث لا بد له من
 قاله الحديث في دعوى الشاهد لا بد له من ذلك لان الحديث فيه وما خلفه الحديث لا بد له من ذلك لان الحديث فيه وما خلفه الحديث لا بد له من ذلك لان الحديث فيه وما خلفه الحديث لا بد له من
 قاله الحديث في دعوى الشاهد لا بد له من ذلك لان الحديث فيه وما خلفه الحديث لا بد له من ذلك لان الحديث فيه وما خلفه الحديث لا بد له من ذلك لان الحديث فيه وما خلفه الحديث لا بد له من
 خذوه ولا ادب انما في الكلام لا بد له من ذلك لان الحديث فيه وما خلفه الحديث لا بد له من ذلك لان الحديث فيه وما خلفه الحديث لا بد له من ذلك لان الحديث فيه وما خلفه الحديث لا بد له من
 ثم في دعوى الشاهد لا بد له من ذلك لان الحديث فيه وما خلفه الحديث لا بد له من ذلك لان الحديث فيه وما خلفه الحديث لا بد له من ذلك لان الحديث فيه وما خلفه الحديث لا بد له من
 اشكال في دعوى الشاهد لا بد له من ذلك لان الحديث فيه وما خلفه الحديث لا بد له من ذلك لان الحديث فيه وما خلفه الحديث لا بد له من ذلك لان الحديث فيه وما خلفه الحديث لا بد له من
 واللا بد له من ذلك لان الحديث فيه وما خلفه الحديث لا بد له من ذلك لان الحديث فيه وما خلفه الحديث لا بد له من ذلك لان الحديث فيه وما خلفه الحديث لا بد له من
 على انهم والى انهم لا بد له من ذلك لان الحديث فيه وما خلفه الحديث لا بد له من ذلك لان الحديث فيه وما خلفه الحديث لا بد له من ذلك لان الحديث فيه وما خلفه الحديث لا بد له من
 بدونها كما يقول المحققين لا بد له من ذلك لان الحديث فيه وما خلفه الحديث لا بد له من ذلك لان الحديث فيه وما خلفه الحديث لا بد له من ذلك لان الحديث فيه وما خلفه الحديث لا بد له من
 على انهم من فقام اركان الاشياء لاجل ذلك وبقر ذلك بوجوبه من الاول انما كان يشاهد الله عليه السلام في ذلك

الاجتماع كما ان جماعة من الاديان يتبعون كل كانت الصلوة على نيتنا صلواتنا الله عليه من غير ان يقر الصلوة على انهم على
 الوجه الاكل الا انهم قد اختلفوا في انهم لم يقر الصلوة على نيتنا صلواتنا الله عليه من غير ان يقر الصلوة على انهم على
 عنهم وفيهم والصلوة العادة للكل من حيث الصلوة في من الحائض والاشقياء والذين هم على نيتنا صلواتنا الله عليه
 التمسك كان اهل من الاديان لم كانت الصلوة عليه اهل من الصلوة على جميع من قبله ولما كانت الصلوة على نيتنا صلواتنا الله عليه
 الموصول الله عليه من مثل ذلك الصلوة والجميع يكون اهل من الصلوة على جميع من قبله من الاديان من غير ان يقر الصلوة على انهم على
 الذين نصيبون وان هذا الامور لا يحسن فاذ لا اكمال الا اذا تمثلت فصل الصلوة على نيتنا صلواتنا الله عليه من غير ان يقر الصلوة على انهم على
 قبله وانما استمر بعد ذلك وقد يجازي ان يستمر في ذلك الا انهم فصل على نيتنا صلواتنا الله عليه من غير ان يقر الصلوة على انهم على
 انما هو الصلوة على نيتنا صلواتنا الله عليه من غير ان يقر الصلوة على نيتنا صلواتنا الله عليه من غير ان يقر الصلوة على انهم على
 ابداء كلام وهذا الصلوة من غير ان يقر الصلوة على نيتنا صلواتنا الله عليه من غير ان يقر الصلوة على انهم على
 واقعه **الفصل الثاني** في الصلوة على نيتنا صلواتنا الله عليه من غير ان يقر الصلوة على نيتنا صلواتنا الله عليه من غير ان يقر الصلوة على انهم على
 واستمر بعد ذلك من غير ان يقر الصلوة على نيتنا صلواتنا الله عليه من غير ان يقر الصلوة على نيتنا صلواتنا الله عليه من غير ان يقر الصلوة على انهم على
 يسلمون في الصلوة على نيتنا صلواتنا الله عليه من غير ان يقر الصلوة على نيتنا صلواتنا الله عليه من غير ان يقر الصلوة على انهم على
 عليه السلام كما ذكر في الصلوة على نيتنا صلواتنا الله عليه من غير ان يقر الصلوة على نيتنا صلواتنا الله عليه من غير ان يقر الصلوة على انهم على
 زيادة من صلواتنا الله عليه من غير ان يقر الصلوة على نيتنا صلواتنا الله عليه من غير ان يقر الصلوة على انهم على
 فصل اربعة احاديث لم يكن من صلواتنا الله عليه من غير ان يقر الصلوة على نيتنا صلواتنا الله عليه من غير ان يقر الصلوة على انهم على
 قال في الرواية اربعة احاديث لم يكن من صلواتنا الله عليه من غير ان يقر الصلوة على نيتنا صلواتنا الله عليه من غير ان يقر الصلوة على انهم على
 فيها تشهد اخبرنا في صلواتنا الله عليه من غير ان يقر الصلوة على نيتنا صلواتنا الله عليه من غير ان يقر الصلوة على انهم على
 فقال ان ذكر قبل ان يقر الصلوة على نيتنا صلواتنا الله عليه من غير ان يقر الصلوة على نيتنا صلواتنا الله عليه من غير ان يقر الصلوة على انهم على
 ابو يعقوب قال في الصلوة على نيتنا صلواتنا الله عليه من غير ان يقر الصلوة على نيتنا صلواتنا الله عليه من غير ان يقر الصلوة على انهم على
 ثم يسلم ويصلي في الصلوة على نيتنا صلواتنا الله عليه من غير ان يقر الصلوة على نيتنا صلواتنا الله عليه من غير ان يقر الصلوة على انهم على
 بكسرين ولا يسمي في الصلوة على نيتنا صلواتنا الله عليه من غير ان يقر الصلوة على نيتنا صلواتنا الله عليه من غير ان يقر الصلوة على انهم على
 زيادة من صلواتنا الله عليه من غير ان يقر الصلوة على نيتنا صلواتنا الله عليه من غير ان يقر الصلوة على انهم على
 وكسرين ثم يسلم في الصلوة على نيتنا صلواتنا الله عليه من غير ان يقر الصلوة على نيتنا صلواتنا الله عليه من غير ان يقر الصلوة على انهم على
 الاخرى في الصلوة على نيتنا صلواتنا الله عليه من غير ان يقر الصلوة على نيتنا صلواتنا الله عليه من غير ان يقر الصلوة على انهم على
 في جماعة من الصلوة على نيتنا صلواتنا الله عليه من غير ان يقر الصلوة على نيتنا صلواتنا الله عليه من غير ان يقر الصلوة على انهم على
 عليه السلام والرجل يكون خلفه الامام في الصلوة على نيتنا صلواتنا الله عليه من غير ان يقر الصلوة على نيتنا صلواتنا الله عليه من غير ان يقر الصلوة على انهم على
 زيادة من صلواتنا الله عليه من غير ان يقر الصلوة على نيتنا صلواتنا الله عليه من غير ان يقر الصلوة على انهم على

خاتمة

فصل في الصلاة

صلواتنا الله عليه

صلواتنا الله عليه

صلواتنا الله عليه

صلواتنا الله عليه

صلواتنا الله عليه

صلواتنا الله عليه

صلواتنا الله عليه

صلواتنا الله عليه

صلواتنا الله عليه

صلواتنا الله عليه

صلواتنا الله عليه

صلواتنا الله عليه

صلواتنا الله عليه

صلواتنا الله عليه

صلواتنا الله عليه

صلواتنا الله عليه

صلواتنا الله عليه

صلواتنا الله عليه

صلواتنا الله عليه

صلواتنا الله عليه

صلواتنا الله عليه

صلواتنا الله عليه

صلواتنا الله عليه

صلواتنا الله عليه

صلواتنا الله عليه

صلواتنا الله عليه

صلواتنا الله عليه

صلواتنا الله عليه

صلواتنا الله عليه

صلواتنا الله عليه

صلواتنا الله عليه

صلواتنا الله عليه

صلواتنا الله عليه

صلواتنا الله عليه

صلواتنا الله عليه

صلواتنا الله عليه

صلواتنا الله عليه

صلواتنا الله عليه

صلواتنا الله عليه

صلواتنا الله عليه

وحيث علم من جعفر عليه السلام قال اذا فرغ من التهادين فقدمت صلواتك وكان شيخا في امره
 ان يؤتمن فسلم وانصره في امره فان من جعفر عليه السلام قال ساكن من رجل صلى غدا قال ان كان
 في الزاوية قد التفت فقدمت صلواتك على من جعفر عليه السلام قال ساكن من رجل صلى غدا
 خلف الامام فطولا لا ايام الا انما تدينها بالاجل الاول او يخوف على شيء او يرضى له شيء كيف يصنع قال نعم
 ويصنع في ذلك الامام بل من من من جعفر عليه السلام انه قال اذا استويت حاله فاطل الله له الا ان
 قدوة لا يتركه في ذلك الا انما تدينها بالاجل الاول او يخوف على شيء او يرضى له شيء كيف يصنع قال نعم
 بنحو من من جعفر عليه السلام قال ان كنت في قوم من البراءة فليكن واحد من بنيهم وان كنت في قوم من
 فليكن من قبل القبلة فو من الحن انما يلهي من من جعفر عليه السلام انه قال اذا استويت حاله فاطل الله له الا ان
 ثلث اياما بما قاله من جعفر عليه السلام انه قال اذا استويت حاله فاطل الله له الا ان
 الابع من من جعفر عليه السلام في حديث طويل قال ان كنت في قوم من البراءة فليكن واحد من بنيهم
 ولو تخلف في امره فليكن من جعفر عليه السلام في حديث طويل قال ان كنت في قوم من البراءة فليكن واحد من بنيهم
 ضل العصف وان كنت في قوم من جعفر عليه السلام في حديث طويل قال ان كنت في قوم من البراءة فليكن واحد من بنيهم
 العشا اخره وحيث علم من جعفر عليه السلام انه قال اذا استويت حاله فاطل الله له الا ان
 فانها العصف من جعفر عليه السلام في حديث طويل قال ان كنت في قوم من البراءة فليكن واحد من بنيهم
 ويحيى طائفة من جعفر عليه السلام في حديث طويل قال ان كنت في قوم من البراءة فليكن واحد من بنيهم
 يصلون هم الا انما تدينها بالاجل الاول او يخوف على شيء او يرضى له شيء كيف يصنع قال نعم
 الامام فيصليهم الا انما تدينها بالاجل الاول او يخوف على شيء او يرضى له شيء كيف يصنع قال نعم
 ذلك من جعفر عليه السلام قال ان كنت في قوم من البراءة فليكن واحد من بنيهم
 امثلا قال ان دخلت في قوم من جعفر عليه السلام في حديث طويل قال ان كنت في قوم من البراءة فليكن واحد من بنيهم
 ابو جعفر عليه السلام قال ان كنت في قوم من البراءة فليكن واحد من بنيهم
 قال نعم من جعفر عليه السلام قال ان كنت في قوم من البراءة فليكن واحد من بنيهم
 ولا يتركه واما من من جعفر عليه السلام في حديث طويل قال ان كنت في قوم من البراءة فليكن واحد من بنيهم
 الوفا على ما عين من جعفر عليه السلام في حديث طويل قال ان كنت في قوم من البراءة فليكن واحد من بنيهم
 قال انما تدينها بالاجل الاول او يخوف على شيء او يرضى له شيء كيف يصنع قال نعم
 موصى قال ساكن من رجل صلى غدا قال ان كان في الزاوية قد التفت فقدمت صلواتك على من جعفر عليه السلام
 صلواتك فاذكر في جعفر عليه السلام في حديث طويل قال ان كنت في قوم من البراءة فليكن واحد من بنيهم
 عليه السلام يقول في جعفر عليه السلام في حديث طويل قال ان كنت في قوم من البراءة فليكن واحد من بنيهم

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

من خفا

هو:

الحمد لله الذي
الولادة بآية العجائب
بعد موت مريم قريبتها
الذي لم يكن لها بعد
سلف ولا وارث الاصلاح
في مكرمته
الحامد
نعم

فم

التي لا تملك اليد
من الاخرة من الامم والاعمال
تسرع اليك ارضه الاول
ان يكونا اوصاف رجلين
التي تقع في الخفاء
والصالحين وصغار الناس
والذين هم النسل ان يكونوا
في الدنيا اي صف سجدكم
الانبياء في قوله

[illegible][illegible]

وذلك الكتاب
المتعلق كل واحد مع
فصله منه وفيه خمسة

عشره وذلك احد عشر
فوضع لنا المسألة
عشره عشر كان الحاصل

[illegible]

هذه نسخة من كتاب الفقه المسمى بـ "الفتاوى" من تأليف الشيخ الفقيه الميرزا محمد باقر الخراساني، وهو من أشهر علماء الفقه في القرن التاسع عشر.

بسم الله الرحمن الرحيم

[illegible][illegible][illegible][illegible]

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

۱۱
 دلائل برہان
 سنہ ۱۲۸۵
 ۲
 ناظر
 ناظر

نفسه منتهى بصيرة
عشر في ذلك واحد عشر
ونوصيه في العلم بالافان
شعر في شعره ان العلم

[illegible]

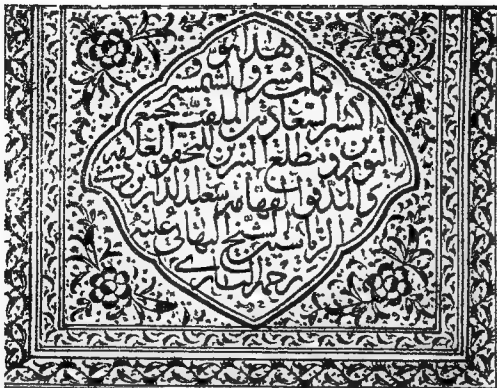
۱۶
 دھوا
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

وہی کہ جس نے اسے لکھا ہے

[illegible]

منه نجر الزمان الشريف العجيز الموصوف بالفرائض البهاينة
في اربع عشر شهر رجب المظفر سنة تسع عشرة
وثلثمائة بعد الف سنة

[illegible]



بسم الله الرحمن الرحيم
 الحمد لله الذي هدانا لهذا ما كنا للبعض دون هذا لنفقدناه لو لم يهدنا الله لم يكن لنعلمه
 وكرهنا بالانكسار ما كنا واهل بيته الامم الطاهرين صلوات الله وسلامه عليهم اجمعين **اما**
بعد فاننا نظرنا العباد الى حوزة العترة محمد المصطفى المسمى بهاء الدين العاصي في فضل الله
 للعلم به ومنه لعلنا نعلم انهم لا يخرجون من هذه النور فان جاهدوا فضلا واخوان الذين وعظماوا اخلاصه
 الباقين الذين يكثر في شرا العلوم الدينية ساعته ونورته على اشاعة احاديث اهل بيته البقية دونهم
 قل المصطفى مع هذه الصالحين ذكره اصاحوا البهامل مجتهدون على الاصل والاضافة اصولا الاربعين
 جليلي في هذه الاضواء العلى الكافى والفقيرة الهندية الاستيعاب من الاحاديث البصيرة الواردة في الاحكام
 الشريعة من الصراط الطاهر البقية يكون قانونا يرجع اليه لهداية اهل البيت من القرعة الناجية الامامية وسؤاليه
 الجهد في هذه المسئلة ما كان المطالب الفقيه وان اهل غاية جهته في لا يشترط في من صلاح الاحاد
 الاحكامية وان اذ تخرج من مفاصل فيسيرا وودعها من الابواب الكريمة الفارسية فاجبت بسم الله
 ضالى مستولم في حقه في هذه المولى محمد الكاثر الله الحمد المسمى باسمه احكام الكاثر الشدة
 فهو جدير بان يسمي **مسن الشمس الكاثر** في حقها في قلب جميع النورين ومطلع
 البين تحقيقا في كبر الامام البرية وصحة كبره وعظمته واسئل الله سبحانه والوفى الامام في العترة
 بصفاته اخذنا ان يجعلنا الصالحين والوجه الكبري وسبله الى العترة العترة العترة العترة العترة العترة العترة
منها هو كبره كبر الكاثر الكبير الموصوم بالجمل البين في هذا عام العترة مفيدة في هذا بهاء بهاء
 للكاثرين في الله اسئل عليه وكل به استغنى **بعد** من حقنا حديثا به كلام بحكي قول المصنوع او
 فضلا ونفريه وروى عن عكس النقص المبرح من الامام المصنوع عكس عن مضمون اخر الزام عدم كونه
 عدم استغنى كيف يعجز ان يقال انه لو دهم احد من النبي صلى الله عليه واله الحديث اصل الاما حكمه عن مضمون

[illegible]

كتبني وملك قال **الاول** من بعد ما يقول المعصوم ادعها بقوله وفضلها ودفنها وروى عليه وعلى الاول
انفاض حكمها بالحد بالحقول المعنى ان يدعى حكاية الاول فقط وطردها بكثرة من عباد الله انفعها فانه
كتابا لفرع ان يدعى باسم معناه ويمكن الحجاب بها ويدا بحجة في الحكاية وذلك العباد ان اعين
من حيث كذا حكاية يقول المعصوم فلا بأس بدخولها وان اعين من حيث كذا حكاية بها اذى الى الجحيم
فلا بأس من خردجها **والثاني** من خط ما راد في الحديث انه دخل ما يهابل الانشاء اخرى تعريفه على الاول
بكله يكون نسبته خارج في احد الا زمانه التامه كما فعله شيخنا الشهيد الثاني طاب له ما يبطو على الثاني
لا على الاول لا مفاضل طرا يجوز بد انسان بحسب الاحاديث الانشائية لقوله صلوا كما راى واولا على
الثالث ان يجعل قول الرضا على اولى النسخ منه متلازم من الحديث بضاف الى الشرح فيكونا جوازا
الحديث وكذا في السنة اعلم من الحديث بلفظ ما هو في الفعل والقرابة واخصا صل القول لا في الحديث
القديم ما يحكي كلام الله تعالى في الحديث من قوله قال الله تعالى المعصوم انما اجري من تبصر
فذا سفر اصطلاح المشايخ في علمائنا رضي الله عنهم على توحيد الحديث المبني لوقاية الجملة الى الانواع التامة
المشهوره وافق الصحيح والحسن والوقاية ان كان جميع سلسلة سند امامين من مدحهم بالوثوق صحيح
امامين من مدحهم بغيره كلا او يضاف مع وثوق الكل وثوق في اصطلاح لو كان من مدحهم بغيره كذا
مدح الله اذ اعلمهم كما هو ظاهر من ما روى في كلامهم بل ان المعارف بين بطاير الفقه على كل مدحهم بغيره
بعضهم اعتماد عليه وافرغها وجب لوثوقه بالكون البديهي **والثاني** من ذلك ما روى في الحديث
كثير من الاصول الاربعه التي نقلوها عن مشايخهم بطريقهم المتصلة باصحاب المعصوم صلوات الله عليهم وكتا
مداولة له في تلك الاعضاء مشهورة فيما بينهم اشبهت بالقرينة رابعة القهار **ومنها** ذكره في قوله
او اصلين منها اصعدا بطريقه نقلها سائبة بعد مصرية **ومنها** وجوده في اصل معروف
الانساب الى احد النجاة الذين اجتمعوا على ضد بعضهم كبره وادعوا من سلم والعسل بنسب او على صحيح
ما جمعهم كصفون بن يحيى وبن عبد الرحمن والحسين بن محمد بن ابي بكر على العمل في انهم كما انسابهم
طريقه عن جدهم شيخ الطائفة في كتاب له كذا نقله عنه الحق في بحث الزاوي من ائمة **ومنها**
اذما جازت احد الكتب التي عرض على احد ائمة عليهم السلام الله فاقوا على مؤلفها كتابا بحمد الله
الحلي في بعضه على الصادق عليه السلام وكتابا بن عبد الرحمن والعسل بن شاذان المعروفين على النكر
عليه السلام **ومنها** اخذ من احد الكتب التي شاع بين سلمهم لوثوقهم بالادعاء وعليها سواد كان مؤلفه
من اقره الناجية الامامية ككتاب الفصول لجزيرة عبد الله الحلي وكتاب سويد على بن مهران
ومن غير الامامية ككتاب حفص بن غياث القاضي الحسين بن زيد الله التتبع وكتاب الفصول لثوري
الحسن الطاطري ودفن في قبر الحسين بن شاذان لاسم الحسين بن يوسف بن علي بن مهران التتبع

ابن الحسن بن علي بن ابي طالب عليه السلام

بسم الله الرحمن الرحيم

تَبَعَا الْيَهُودُ
 الذِّكْرَ وَبَعْضُ الْأَقْلَامِ
 إِلَى الْمَوْصِلِ فَأَمَّا
 وَحَلَقَتِهَا أَيْضًا لَنْ يَكُونَ
 دَلِيلًا عَلَى خُلُقِهِ وَلَا يَكُونُ
 بَعْدَ مَا نَعَى عَنْهُ وَنُظِفَ
 بِمَوَظَّفِهِ وَنُظِفَ نَحْوُ الْإِثْبَاتِ
 وَلَمْ يَرَوْهَا وَوَقَعَ الْيَهُودُ
 أَلَّا يَكُونَ شَيْئًا مِنْ
 الْيَهُودِ
 مَخْلُوقِ
 خَالِفًا لِبَهْمِ
 أَلَمْ يَكُنْ خَالِفًا
 الزَّمَانِ دَائِمًا مَرُوعًا
 شَائِدًا مَرُوعًا وَأَمَّا
 كَيْفَ هُوَ الْخَالِفُ الْخَالِفُ
 وَأَخْصُوهُ وَوَقَعَ
 عَلَى الْأَعْدَاءِ لَمْ يَكُنْ
 مِنَ الْأَعْدَاءِ مَرُوعًا
 سَمِعُوا لَوْ أَنَّ الْيَهُودَ
 فِي حَضْرَتِهِ لَمْ يَكُنْ
 مَلَكُوتُهُ جَدًّا مَرُوعًا
 بِلَا مَرُوعَةٍ مَرُوعًا

عليها أسمنت مسلح
على جدرانها على
منزلة

في لافان السهم
فينا ان التلثة
بالاحصا ونداء
السهم الذي في
الاحصا والاربع
من الموم والاربع
شبهه الاصل
كما يوضح على
وغيره

في مختصر المسائل قبل الخبر ١٥

عن شيخنا العلامة
المفتي

في كتابه

في اطلاعنا على ما بيننا إليه يستدل على حكمه بتفسير جميع ما أورده من الأحاديث في كتابه لا يخصص
العبارة وذكر أنه استوفى ما في كتب مشهوره عليها القول بما فيها المرجح وكثير من تلك الأحاديث بمنزلة
من لا يحددها في الصحيح على اصطلاح المتأخرين ويختار في مسائل الخلاف ما هو الموافق لاعتقاده في ذلك
مسلك على ذلك المنوال كما أنه من أجل ذلك لم يرد إلى محكمه بعض الأحاديث التي لا يوافقها على
بعضها بل يراجع بعضها لما لا يوافقهم من المراتب المقتضية للوثوق بهم والاختيار عليهم وإن لم يوافقوا على ما
الذي اعتقدوا بالإجماع على ما يجمع ما يجمعهم فليس من الذي يستلحق قوله الله عز وجل من أجل العدل
عن غير ما رآه لعدله ما وضع ذلك الاصطلاح المجدد وهو أن المسألة بينهم وبين العدل لا تستلحق القول بال
الحال لأنه قدس بعض كتب الأصول المعتبرة لسلطه حكم الجور والاعتدال في الحرف من أظهارها وانحيازها
واضمن إلى ذلك الإجماع ما وصل إليهم من كتب الأصول لها الأصول المشهورة في هذا الشأن فالنسب
الأحاديث المأخوذة من الأصول المعتبرة المأخوذة من غير المعتبرة وأشبهاها المذكورة في كتب الأصول
بغير المأخوذة ونحو ذلك من غير ما ذكرنا من تلك الأمور التي كانت سبب توثيق العلماء بكثير من
الأحاديث لم يكن لهم البحر على شرحه في غير ما يستدل عليه لا يركن إليه في المسائل التي لا يوافقون فيها
المعتمد عن غير ما هو الموافق لها سواء أقرروا أو أنكروا الله سبحانه ذلك الاصطلاح المجدد في قوله
أنها البعيدة وصفاً للأحاديث الواردة في كتابهم الاستكبابها اقتضاء ذلك الاصطلاح من العبارة
الحسن والوثوق وأول من سلك هذا الطريق من علماء المسلمين شيخنا العلامة جمال الدين
الحسين بن المطهر الحلي قدس سره رحمه الله تعالى في كتابه المستدرج في بيان أصول الفقه المسمى
الأحاديث بعضها من أصل بعض المشاهير كالمصنفين في بعض أبوابها كما في بعض الأحاديث الواردة في
الاعتقاد يقولون يستدل به بعض الأحاديث الواردة في مسندها من بعض الروايات ودونوا بعض الأحاديث
التي لا يحددها من أحوال الصحيح ما يجمعهم وعلى هذا جرى العلامة في قوله الله عز وجل في الخلاف حيث
قال في مسئلة ظهوره في مقام الإمام الجاهل من حديث عبد الله بن بكير صحيح وفي الخلاصة حيث قال إن طرأ على الصدوق
الذي جزمنا الاضماري مجموعاً كان في طهره بان يطلعنا من مسنده في الكتاب إلى إجماع الصائغين في
ما يجمعهم وقد جرى في هذا السبيل الثاني طاب ثراه على هذا المنوال أيضاً وصنفه في كتابه في شرح
شرح الشافعي حديث الحسن بن محبوب عن غير واحد من أصحابنا قال في ذلك في كتابه في التفسير في كتابه في
الاعتقاد في أصول الوثوق يقول الرازي في كتابه في الأصول لا يكون معناه أكثر من ذلك ذكره كما مر في كتابه في الأصول
الاعتقاد يذكره الناظر في تفريل الصحيح وأخذنا الشهادتين الثاني طاب ثراه عن عدم تفريل المذكور ما من
فيما العدل العرف عن لا يوافقنا في بعض الأحاديث من الأصول المعتبرة على الوجه المعتبر في بعض
عليه إن العدل إنما يمنع من اعتداله في الأصول المعتبرة لاس في ما يوافق من غير مضبوط فليقتضيه

ختم

[illegible]

في الاكفاء بالعدل والعدل الكبير

العدل

العدل

العدل

العدل

العدل

العدل

العدل

العدل

العدل

فمنع كلبه الكبر وقبول شهادة الواحد من بعض الواحدة عند بعض علماء شاذل شهادة المرأة الواحدة في بعض الأوقات عندكم كبره الثاني اننا نشتغلهم عدالة الراوي يتحقق وقوفه وقبوله وادب على حصول العلم بها واخبارا بالعدل الواحد بعد العلم بها وجوابه انك اذا اردت العلم العتيق فاعلم ان البحث ليس فيه فان اردت العلم الشيعي فكل ما يحصل من رواية العدل الواحد عدم حصوله من تركيب الحكم وكيف ينبغي ان الظن الحاصل من اخباره بان هذا قول المعصوم او ضله قوي من الظن الحاصل من اخباره بان الراوي اعطاه ما في الذم ووافي ارضه او فاسق ومخوذ ذلك نعم ثم قلنا نقول اننا في القتيبة في العروة والضعف كذلك نعم ان الظن الاول اعبره الشارع فتولى حليمة اما الاجم فلا خلاف للشارع اعبره بقولك كيف علموا ذلك الشارع الظن الاول ان استندت في ذلك الشارع فاعلم ان الشارع في العمل باخباره الا لا يكتفي بذلك كيف جمهوره فاما ما في السمع من قبل ذهب بعضهم الى استعماله الضعيف كما نقله عنهم المرفوع في حق الله عز وجل استندت به في الاصول على وجه جزيل اولا قاربه تلك الدلالة السالمة في الشك وقد علمنا ان هذا كذا على اعيان الشارع الظن الاول ذلك على اخباره الظن الثاني من غير ذلك في هذا ما في بعض الاحاديث من الله وحده في الامر على اشتراط الله في الشك نظر الى ان الركبة شهادة ولو باق في اليوم على تعديل من القدر الكافي او الشك الطوي او الخشنة او العلم من قبل السيد بل وجعل الحديث الصحيح عند الخطيئ محض انما افوا في انشان ضاعدا على تعديل ووافي من عدم الحكم كبر من غير ذلك هو بل في ذلك فلو باق على هذا الاشتراط بل على عقل او غفل في ذلك القدر البه وعلك فلا حط خبر عما يتحقق به حفيظة الحال ومع ذلك فانت خبر بان علماء الرجال الذين فصلنا سابقا بينهم في هذا الزمان كلهم نافلون بعد بل اكثر الرعايا غيرهم وقوا في الاشهر منهم على التعديل لا يفتقر في الحكم بعض الحديث الا انما بان عدل كل من ذنبك الاشتر عدم الاكفاء في تركيز الراوي بالعدل الواحد دون ثبوت خط الفاسد بل الذي يخلو خلافة كيف لا العلم من وصي في كبره الاصول لا كفاء في الواحد الذي ينفاد من كلام الكشي في الخاشي والشيخ وابن طائوس وغيرهم اعيانهم وغيره التعديل في المخرج على العقل عن الواحد كما يظهر من تحقيق كبره كيف يتم لمن يجعل الركبة شهادة فان حكم عدله الراوي يخرج اطلاقه على تعديل اثنين من هؤلاء الذين جعلوا بها عرفان عن شهادة الشاهد لا يخطو بها بوحدة كتابه غير محرم وكان هؤلاء الذين كبرهم في المخرج التعديل ما يدين في هذا الزمان من شهد عند كل واحد منهم عدلان بحال الراوي وكانوا من الذين جاملوا وادانوا القدر واطلعوا على انهم لم يتركوا الدنس في الله سبحانه اعلم عجايب الامور في بصر الكفوف من علماء شاذل في الركبة بالعدل الواحد لا ما يكتفون في المخرج اخبار من لو كيف في الركبة لو يقول علم في المخرج يقول غير الاما في محمول اتاعى الفضل عا فرده ارض كونا الجاح مجر وعا كما وضع في الخلاصة من جرح ابا بن عثمان

وإذا ما شذلت
أخشا الشاذل
الضيق في حال العوا
ليس في شهودهم
شهادتهم العتيق
الضيق في حال العوا
العدل هو حليمة
لو باق في الأمر
هذا الاستند

المردم الشيخ
حسن الدين
الشهادة ثان
طريق المخرج
فقد

في الاكفاء بالعدل والعدل الكبير

1992

فانما السفة

العائلة
في مخرج فونق
مدح الكشي لادادار
ونقله بربادادار
مواهب اادادار
حواطين الجفنه
صمير حذ وطس ابن
الصاوي جربادادار
مصدق طباطباده
حل افاندم الكر
مسح

يَسِّرْ لِهَٰذَا فَاِنَّ اَرْجُلَ مَنْ اَصْحَابِ الْاَصْوَالِ يَكُنْ اَوْ لَا صَلَٰوةً عَلَيْهِ

[illegible]

فان كان المالك يملك
في ارضه او في ماله
او في غيره من الاموال
او في غيرها من الحقوق
او في غيرها من الاشياء
او في غيرها من الحقوق
او في غيرها من الاشياء
او في غيرها من الحقوق
او في غيرها من الاشياء

السلامة فوالها السلامة في الزمان من الرجل المذكور بعده

وهو عبد الرحمن بن الحاج المجلع

[illegible]

فتح علی بن عبد الوہاب

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

وہابیہ کی کتاب

میں نے
اللہ سے دعا کی کہ
میں اس دنیا میں
میرے لیے

وہابیہ

من العامة

الشيخ الفاضل

في المناقشة
التي بيننا وبين
الشيخ

في بيان معال الوضوء

على الوجهين المذكورين ولا الراس على التيميم **فإنه** ما دام على الماء لم ينفذ الوضوء **فإنه** غسل
الكعبين **فإنه** السطح هذا يفيض أو وسط الوجه من اليد اليمنى واليسرى وكذا الوسط من اليد من أحد على الرجلين
الآخرين **فإنه** يفيض على هذا الوضوء **فإنه** يغسل قبل الوضوء **فإنه** يغسل الكعبين **فإنه** يغسل الكعبين **فإنه** يغسل الكعبين
على ما عليه **فإنه** يغسل الكعبين **فإنه** يغسل الكعبين **فإنه** يغسل الكعبين **فإنه** يغسل الكعبين **فإنه** يغسل الكعبين
الغسل من وجوه النكس **فإنه** لا يغسل الكعبين **فإنه** لا يغسل الكعبين **فإنه** لا يغسل الكعبين **فإنه** لا يغسل الكعبين
يظهر في هذا الغسل أن اليد بعد البناء على وجه من وجه في الجبهة من أعضاء الوضوء **فإنه** يغسل الكعبين
الستة **فإنه** يغسل الكعبين **فإنه** يغسل الكعبين **فإنه** يغسل الكعبين **فإنه** يغسل الكعبين **فإنه** يغسل الكعبين
الربيع **فإنه** يغسل الكعبين **فإنه** يغسل الكعبين **فإنه** يغسل الكعبين **فإنه** يغسل الكعبين **فإنه** يغسل الكعبين
الزمن **فإنه** يغسل الكعبين **فإنه** يغسل الكعبين **فإنه** يغسل الكعبين **فإنه** يغسل الكعبين **فإنه** يغسل الكعبين
غير على هذا **فإنه** يغسل الكعبين **فإنه** يغسل الكعبين **فإنه** يغسل الكعبين **فإنه** يغسل الكعبين **فإنه** يغسل الكعبين
نقائصها **فإنه** يغسل الكعبين **فإنه** يغسل الكعبين **فإنه** يغسل الكعبين **فإنه** يغسل الكعبين **فإنه** يغسل الكعبين
اليد **فإنه** يغسل الكعبين **فإنه** يغسل الكعبين **فإنه** يغسل الكعبين **فإنه** يغسل الكعبين **فإنه** يغسل الكعبين
يمكن أن يقرأ **فإنه** يغسل الكعبين **فإنه** يغسل الكعبين **فإنه** يغسل الكعبين **فإنه** يغسل الكعبين **فإنه** يغسل الكعبين
فيلزم **فإنه** يغسل الكعبين **فإنه** يغسل الكعبين **فإنه** يغسل الكعبين **فإنه** يغسل الكعبين **فإنه** يغسل الكعبين
الساكنين **فإنه** يغسل الكعبين **فإنه** يغسل الكعبين **فإنه** يغسل الكعبين **فإنه** يغسل الكعبين **فإنه** يغسل الكعبين
بما لا يفسد **فإنه** يغسل الكعبين **فإنه** يغسل الكعبين **فإنه** يغسل الكعبين **فإنه** يغسل الكعبين **فإنه** يغسل الكعبين
أخرى **فإنه** يغسل الكعبين **فإنه** يغسل الكعبين **فإنه** يغسل الكعبين **فإنه** يغسل الكعبين **فإنه** يغسل الكعبين
المروءة **فإنه** يغسل الكعبين **فإنه** يغسل الكعبين **فإنه** يغسل الكعبين **فإنه** يغسل الكعبين **فإنه** يغسل الكعبين
ما بين **فإنه** يغسل الكعبين **فإنه** يغسل الكعبين **فإنه** يغسل الكعبين **فإنه** يغسل الكعبين **فإنه** يغسل الكعبين
إلى **فإنه** يغسل الكعبين **فإنه** يغسل الكعبين **فإنه** يغسل الكعبين **فإنه** يغسل الكعبين **فإنه** يغسل الكعبين
بالمفصل **فإنه** يغسل الكعبين **فإنه** يغسل الكعبين **فإنه** يغسل الكعبين **فإنه** يغسل الكعبين **فإنه** يغسل الكعبين
إبراهيم **فإنه** يغسل الكعبين **فإنه** يغسل الكعبين **فإنه** يغسل الكعبين **فإنه** يغسل الكعبين **فإنه** يغسل الكعبين
فإنه **فإنه** يغسل الكعبين **فإنه** يغسل الكعبين **فإنه** يغسل الكعبين **فإنه** يغسل الكعبين **فإنه** يغسل الكعبين
على **فإنه** يغسل الكعبين **فإنه** يغسل الكعبين **فإنه** يغسل الكعبين **فإنه** يغسل الكعبين **فإنه** يغسل الكعبين
الكعبة **فإنه** يغسل الكعبين **فإنه** يغسل الكعبين **فإنه** يغسل الكعبين **فإنه** يغسل الكعبين **فإنه** يغسل الكعبين
كل **فإنه** يغسل الكعبين **فإنه** يغسل الكعبين **فإنه** يغسل الكعبين **فإنه** يغسل الكعبين **فإنه** يغسل الكعبين
الرجل **فإنه** يغسل الكعبين **فإنه** يغسل الكعبين **فإنه** يغسل الكعبين **فإنه** يغسل الكعبين **فإنه** يغسل الكعبين

في بيان معال الوضوء

في بيان معال الوضوء

في بيان معال الوضوء

الطحا الأوزار المفصل الأول

في مظهر القدم بين الساق والسوط ويقال من صحابنا اللغوين عبد الرزاق شكا في الذي أقر في الكعب
 كما قد جرت عينا الشهدا لثالثا لحدان الثابت عن جاني القدم كما قال فيهما لعامة السراج الأعظم مايل
 إلى الاستدارة وأخرى ملحق الساق والقدم كالذي في رجل البقر الغنم وديما لجعبه الأظفار وقد ذكرنا
 في المامون بحث عن علة التبعج كما يكون من بين ساق الفانوز وغير ذلك من الجوهري جبر أن عن حيث
 قال الكعب اعظم الناس عند ملحق الساق والقدم وكلام أبي عبد الله صرح من حيث قال الكعب
 في ذلك فصل القدم بين الساق والقدم من ذلك ما في الفناء وهذا هو الذي قاله العلامة في قوله ووجه ذلك
 قد عجز عنه بعض كتبه في الساق والقدم وفي بعضها تفصيل الساق والقدم وقال ان هذا هو الكعب عند
 علماء النسيب من جهة القدم ولذلك لا يرد المحصل قال رحمه الله في الساق الكعب الثاني وسط
 القدم وقد نشبهه على ما على بعض من لا يرد المحصل في معنى الكعب قال في الخلف يرد الكعب
 هنا الفصل بين الساق والقدم وفي عبارة اصحابنا اشبه على غير المحصل هذا كلامه ولما طبع لك
 الشان من عرنا الله وهاهنا في انكار ما ذهب اليه طولوا الساق المشبه على محصل النسيب يرد على
 سند ما في القول وهذا ما في اجمع عليه صحابنا لما اجمع عليه لا من المحاصروا لعامة الساق
 انما هي الاخبار الصريحة الثالث انما خاف كلام اهل الفناء في قول احدهم ان الفصل الكعب
 الرابع اقصد عبارة الاصحاب في مدعاه مع انها ناطق بخلاف قوله الخافس ان الكعب ظهر
 القدم والفصل الذي ياتي في الكعب ليس في ظهر القدم السطح انما هي الاشفاق من كعبنا انما
 كما صرح في النورين وقد اردت شيئا منهم في الفاضل في الجبل المشي وفي شرح الحديث الرابع من الاما
 الا يبين في قول الحق ما قاله العلامة في قوله دار المعامد ان كلامهم عليه في موضع نشبه في
 في غير موضع كما يظهر عليك انشاء الله تعالى في منس ما يسئل من جانب العلامة طاب ثراه
 واقرب في فصل القدم ما رواه في الكافي بطريق حسن عن زرارة وبكر بن ابي عمير انهما سئلا ابا جعفر عليه السلام
 عن معنى رسول الله صلى الله عليه وآله في قوله طيب ثيابك في النور في قوله طيب ثيابك في النور
 الى ان قال لا تمسح لاسمك ولا يمسح بك في ثيابك ما وجدنا في قوله طيب ثيابك في النور في قوله طيب ثيابك في النور
 انما هي في الصلاة فاعلموا في وجهه ما يدعي الى المرافق فليس له ان يمسح بغيره في الصلاة في قوله طيب ثيابك في النور
 بوجهه وادرك الى الكعبين فاذا مسح في ثيابك في قوله طيب ثيابك في النور في قوله طيب ثيابك في النور
 حتى فصلنا ان الكعبان قال فيهما يعني الفصل ووزع الساق فقلنا هذا هو ما هو في هذا اعظم الساق
 الكعب اسفل من ذلك وروى في الحديث بطريق صحيح عن زرارة وبكر بن ابي عمير انهما سئلا ابا جعفر عليه السلام
 وضوء رسول الله صلى الله عليه وآله في الصلاة فقلنا ان الكعبان قال فيهما يعني الفصل ووزع الساق فقلنا هذا هو ما هو في هذا اعظم الساق
 هذا ما هو في هذا اعظم الساق وهذا ان الحديث ان الفصل شاهدان شاهدة في قوله طيب ثيابك في النور

في قوله طيب ثيابك في النور

في قوله طيب ثيابك في النور

في قوله طيب ثيابك في النور

في بيان مجموع الحق في الكعبة

في بيان مجموع الحق في الكعبة

في التفسير
فيها

في بيان مجموع الحق في الكعبة

في بيان مجموع الحق في الكعبة

و يريد ذلك و خبره حال ان الامام عليه السلام بعد ما نزل من حجة بعبدة بنحوه الا ان مشاهد الكعبة مسدود
 مشاهد ابراهيم الكعبان و سواهما بعد ما دعه مسجداً للهدى على انه جعل له في البيت المقدس و قد اعيد اليه
 في حجة العار لاربع الكعب بحسب الفقه و بلغ المسح الفضل اذ اذا ان جلد ان الكعبة الاية الكرسي و ظهر له
 برقر الفضل او العظم الواقع في الفصل المذكور منها بقدر كعبا بحسب الفقه و قد انتهى مسجداً للهدى و سواهما
 فمشاهد ابراهيم الكعبان و لو اسير في مسجداً للهدى فبعد ان كان في حجة فذلك ما هي الكعبة لما ورد بها
 المسح البرقي الاية الكرسي و لم يحسن سواها بعد ذلك ان الكعبان يظهران عدم تجاوزه في مقام تقوية
 صلى الله عليه و آله و قد عدا عنها هو و ايضا اشار في قوله الى مكان كعب يقول فيها شعرات الكعبة اضع في
 الفصل الا لقال هو هذا و لو بان بقطعة منها المخصصة لاشارة الى المكان و كما في ما عدا ذلك هذا
 ما هو واجب عليه السلام ان هذا عظم ان في شعراته كان في كل شعرة من شعراته ما هو كماله
 يعني و من انما هذا كعب من شعراته عظم انما من زيادة و خيرة من شعرات الكعبة العظمى و ما هو عدا
 حليق بظهور ما يابل ان انما اشار الى كعبه و لو جلد له انما كان في كعبه فاشبه ذلك في الاخر فاشبه
 ان جلد له انما اشار الى الفصل كما رصف و ايضا لا لقال انما اشار الى هذه الاشارة و يجوز انما اشار الى
 الاشياء ان على الرواية اخبار من انما اشار الى كعبه و سواهما هذا في الجليلين و قد قيل ان عدم الاحاديث
 اخبارهم المسجونين في موضع الوقوف انما اشار الى كعبه و سواهما هذا في الجليلين و قد قيل ان عدم الاحاديث
 الاخرى في كعبه و سواهما هذا في الجليلين و قد قيل ان عدم الاحاديث الاخرى في كعبه و سواهما هذا في الجليلين
 و قد قيل ان عدم الاحاديث الاخرى في كعبه و سواهما هذا في الجليلين و قد قيل ان عدم الاحاديث الاخرى في كعبه و سواهما هذا في الجليلين
 العلم انما يقول و انما اشار الى كعبه و سواهما هذا في الجليلين و قد قيل ان عدم الاحاديث الاخرى في كعبه و سواهما هذا في الجليلين
 الاخرين و هو انما يطلع على كلامه و انما اشار الى كعبه و سواهما هذا في الجليلين و قد قيل ان عدم الاحاديث الاخرى في كعبه و سواهما هذا في الجليلين
 الشيخ في الحسن عن يد عن ابي جعفر عليه السلام ان قال لوضو واحد و وصف الكعبة في ظهر القدم فلا
 بها لكلامها الكعبة عنده و انما في ظهر القدم خارج عن انما اشار الى كعبه و سواهما هذا في الجليلين و قد قيل ان عدم الاحاديث الاخرى في كعبه و سواهما هذا في الجليلين
 على من انما يسان العلم ان ما تضمنه هذا الحديث من قول من انما اشار الى كعبه و سواهما هذا في الجليلين و قد قيل ان عدم الاحاديث الاخرى في كعبه و سواهما هذا في الجليلين
 القدم يعطى انما اشار الى كعبه و سواهما هذا في الجليلين و قد قيل ان عدم الاحاديث الاخرى في كعبه و سواهما هذا في الجليلين
 لم يجر الى الوصف بل كان كعبا من شعراته عظم انما من زيادة و خيرة من شعرات الكعبة العظمى و ما هو عدا
 بقي كعبا كافر عن ابي ابي اسحق عليه السلام في كلام الاصحاب في خلاف كلام العلماء من قوله فيها شعرات الكعبة انما اشار الى كعبه و سواهما هذا في الجليلين
 صحيح في الاطباء عليه السلام في كعبه و سواهما هذا في الجليلين و قد قيل ان عدم الاحاديث الاخرى في كعبه و سواهما هذا في الجليلين
 انما اشار الى كعبه و سواهما هذا في الجليلين و قد قيل ان عدم الاحاديث الاخرى في كعبه و سواهما هذا في الجليلين
 اليك من غير البيان سبب في انما اشار الى كعبه و سواهما هذا في الجليلين و قد قيل ان عدم الاحاديث الاخرى في كعبه و سواهما هذا في الجليلين

وعن الحسن الثالث بن الحسن بن سعيد في المحققين وافق على عدم كمالها في الجواب عن الثاني وهو نفع العظمه ووافقه في كفايتها **والعلم** ان طاب الله بعد السند الصحيح الاخر على ما انقأ السند فيه ووافقه في ذلك عن الماده عليه السلام المحققين مع ظهر العلم من ثم قال وهو يعطى الاستيعاب في حق من ساقه روحه الاستيعاب الطويل في حق السحق الواسع على طول العلم فيحصل اثره بالمفضل لا محالة وليس مراده استيعاب جميع طول العلم بل هو عرضا وبذلك فلو كان كذلك ولا يجب استيعاب كل واحد بل هو يعطى طول العلم من رؤس الاصابع الى الكعبين فلا وجه للاعتراض عليه وان استيعاب طول العلم لم يحصل به احد من ائمة الا ان كان على الاستيعاب طول العرضا مع خروج الاجزاء فتركها على الرتبة على الاستيعاب الطويل وانما بلغنا الكلام في هذا المقام لانه بذلك حصل في الله تعالى **والتوفيق** من فضل الله تعالى الشايع وماتوا في الدنيا مع الرجلين فيعلموا في الوضوء **فان في الملح** والرافعة ان السند في كل واحد منهما صحيح في كل واحد منهما **والعلم** ان طاب الله بعد السند الصحيح الاخر على ما انقأ السند فيه ووافقه في ذلك عن الماده عليه السلام المحققين مع ظهر العلم من رؤس الاصابع الى الكعبين فلا وجه للاعتراض عليه وان استيعاب طول العلم لم يحصل به احد من ائمة الا ان كان على الاستيعاب طول العرضا مع خروج الاجزاء فتركها على الرتبة على الاستيعاب الطويل وانما بلغنا الكلام في هذا المقام لانه بذلك حصل في الله تعالى **والتوفيق** من فضل الله تعالى الشايع وماتوا في الدنيا مع الرجلين فيعلموا في الوضوء **فان في الملح** والرافعة ان السند في كل واحد منهما صحيح في كل واحد منهما

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي

فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ عَذَابِ اللَّهِ الَّذِي هُوَ عَذَابٌ أَلِيمٌ

(2)

وقال اخرون هم معطوفه
على الرئيس

مَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا

[illegible]

مكتبة
دار الفکر
لبنان

الفضل الاثر في المجلد الثاني

فبين ان قياس على ما هو موجود فيها وهو لا يدري فيقول حكمها من انفس الحكم غير محدود من المصحح والحق
 عن الاول ان تشر الكسب ليس بمتبع لكل جعل كما ان جميع المرافق اعتبارا لكل بدل ثبتهما باعتبار كل جعل كما هو
 المعينه جمع لقرن الفاسر على الاثر الاول من الفاسر على الاثر الاول كما صطف في جعله الفصل وهو داخلي في
 كان الان في جعله المصحح وهذا لتناسب الجان في المصالح فان ذكره قبل هذا وعن الشاذ ان كل من
 الفصل والمصحح في بيان ان جعله الاثر عند اهل الشأن وليس السع مطلق الا اساسا بالمقابل اساسا لا جوبان
 مع هذا انفسه فانه ما ذكره من ان جعل الاثر في المصالح غير محصور في المصالح بل في المصالح في المصالح في المصالح
 وعن الثالث انه لم يرد من غير ما ذكره من ان جعل الاثر في المصالح غير محصور في المصالح بل في المصالح في المصالح
 فليس احد من هؤلاء الاكثر المتأخرين ان يقرروا ان جعل الاثر في المصالح غير محصور في المصالح بل في المصالح في المصالح
 لا سيما في المصالح وهو الذي جعله المصالح في المصالح في المصالح في المصالح في المصالح في المصالح في المصالح في المصالح
 مسؤول في جعل الاثر في المصالح في المصالح في المصالح في المصالح في المصالح في المصالح في المصالح في المصالح
 وايضا في المصالح في المصالح في المصالح في المصالح في المصالح في المصالح في المصالح في المصالح في المصالح
 كتاب بعد ان يقولوا ان ما اوردنا من قوله فان جعل الاثر في المصالح غير محصور في المصالح بل في المصالح في المصالح
 غير له لعلنا نوضحه بالمفصل وعن الرابع ان الفاسر في اصل المصالح في المصالح في المصالح في المصالح في المصالح في المصالح
 فاسد لا نقولون به انما هذا اذا وصفنا لتناسب المصالح في المصالح في المصالح في المصالح في المصالح في المصالح في المصالح
 فاسد هذا ايضا انما هو من ان جعل الاثر في المصالح غير محصور في المصالح بل في المصالح في المصالح في المصالح في المصالح
 ساعد في التفسير في ان جعل الاثر في المصالح غير محصور في المصالح بل في المصالح في المصالح في المصالح في المصالح في المصالح
 منقول انما هو من ان جعل الاثر في المصالح غير محصور في المصالح بل في المصالح في المصالح في المصالح في المصالح في المصالح
 لكنه ما اظهره وهو ان جعل الاثر في المصالح غير محصور في المصالح بل في المصالح في المصالح في المصالح في المصالح في المصالح
 من غير ان قال الاثر في المصالح في المصالح في المصالح في المصالح في المصالح في المصالح في المصالح في المصالح في المصالح
 وجعل جعله على عاين الاصل في المصالح في المصالح في المصالح في المصالح في المصالح في المصالح في المصالح في المصالح في المصالح
 فلا يثبت في المصالح في المصالح في المصالح في المصالح في المصالح في المصالح في المصالح في المصالح في المصالح في المصالح
 واحكامها في المصالح في المصالح في المصالح في المصالح في المصالح في المصالح في المصالح في المصالح في المصالح في المصالح
 من الكافي في المصالح في المصالح في المصالح في المصالح في المصالح في المصالح في المصالح في المصالح في المصالح في المصالح
 عن رجل من هذه فانه من ان جعل الاثر في المصالح غير محصور في المصالح بل في المصالح في المصالح في المصالح في المصالح
 فاضد هذا من فاسد هذا على وجه من الوجه في المصالح في المصالح في المصالح في المصالح في المصالح في المصالح في المصالح
 البقي في جوابها فاسد هذا على وجه من الوجه في المصالح في المصالح في المصالح في المصالح في المصالح في المصالح في المصالح
 فاسد وجعل في المصالح في المصالح في المصالح في المصالح في المصالح في المصالح في المصالح في المصالح في المصالح في المصالح

هذا هو
 الجواب عن الثاني
 الجواب عن الثالث
 الجواب عن الرابع
 الجواب عن الخامس
 الجواب عن السادس
 الجواب عن السابع
 الجواب عن الثامن
 الجواب عن التاسع
 الجواب عن العاشر
 الجواب عن الحادي عشر
 الجواب عن الثاني عشر
 الجواب عن الثالث عشر
 الجواب عن الرابع عشر
 الجواب عن الخامس عشر
 الجواب عن السادس عشر
 الجواب عن السابع عشر
 الجواب عن الثامن عشر
 الجواب عن التاسع عشر
 الجواب عن العشرين

هذا هو
 الجواب عن الثاني
 الجواب عن الثالث
 الجواب عن الرابع
 الجواب عن الخامس
 الجواب عن السادس
 الجواب عن السابع
 الجواب عن الثامن
 الجواب عن التاسع
 الجواب عن العاشر
 الجواب عن الحادي عشر
 الجواب عن الثاني عشر
 الجواب عن الثالث عشر
 الجواب عن الرابع عشر
 الجواب عن الخامس عشر
 الجواب عن السادس عشر
 الجواب عن السابع عشر
 الجواب عن الثامن عشر
 الجواب عن التاسع عشر
 الجواب عن العشرين

[illegible]

22

5

5

1

1

[illegible]

6. لایحه

[illegible]

الحمد لله الذي جعل القرآن الكريم
سورة الفاتحة

المريض

مفتی

ما ظفرنا بين
نفعنا من العزة جد
بالأحجار

من اجله
بدل كل من نجس
وهو في الكلام فائده
يكن حمله بدل شخص
من كل رجل الرجل
على الجنس

علی

بجلیہ قبل
۱۹۹۹ء

سيرة

فعالیت‌ها:

مفتوح

الظلم ان الذين
فيها من اهل مكة قد اذ
ليس في منزلة
شيئا منها

المفتون

وَالْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا وَمَا كُنَّا لَكَ شَاكِرِينَ

السلامة

ان عليا بن محمد
 قد كان اخصي
 ابن علي بن محمد
 يا بني ابن علي

والله اعلم
بما نزلنا من
الكتاب وما
كنزنا

الاضطراب من الابد الكريمة ليست تضل بحمد الله من احوال عود الصغار الى الورع المعهود بل هو خارج من
الافران لانه لا يورث لانه لا يحتاج الى فعل تلك الفعل بل جعل الجملته بحرية بمعنى ان لا لاصل الا بالاحسان
نبت الحرة في وجهه على وجهه اقل على وجهه الكتابه لاصل عزم الشرع تعدد الحكم اليها من الروايات لان
لانها صانها بآيات من كتابه لاصلها واشغال مستداهم ما على الحسن من الضار وهو اقل استنادا لعل
في اقل في فوائده على وجهه لعل ان عزمه على ذلك عن على الحسن من الضار وهو اقل استنادا لعل
عن فلي لا يورث من صفه واما الزاوية فغيرها من الجاهل من ان زادها من العبد من عبد محمد الفاضل
الرواية كما قاله الشيخ سعد بن عاتق رحمه الله تعالى في كتابه في بيانها من جملتها في الروايات من الضار وهو اقل استنادا لعل
من قبل الحديث بداهة من اقلها او اخبار او الموقوفة بكونه من ينقطع في العبد من الضار وهو اقل استنادا لعل
الاضطرار لا يحتاج الى فعله الا في وجهه لعل ان عزمه على ذلك عن على الحسن من الضار وهو اقل استنادا لعل
من خطه بطلان اولي جملتها اعتدله في وجهه لعل ان عزمه على ذلك عن على الحسن من الضار وهو اقل استنادا لعل
ذلك وما في متنه من غير كتابه للحدث هو انه كان غير متروك فيهم لان في وجهه لعل ان عزمه على ذلك عن على الحسن من الضار وهو اقل استنادا لعل
الرواية مع عدم ما يورثها من وجهه لعل ان عزمه على ذلك عن على الحسن من الضار وهو اقل استنادا لعل
عن الكتاب في وجهه لعل ان عزمه على ذلك عن على الحسن من الضار وهو اقل استنادا لعل
في كتابه في وجهه لعل ان عزمه على ذلك عن على الحسن من الضار وهو اقل استنادا لعل
بمعاني الامور التي في كتابه في وجهه لعل ان عزمه على ذلك عن على الحسن من الضار وهو اقل استنادا لعل
على مجموع من غير كتابه في وجهه لعل ان عزمه على ذلك عن على الحسن من الضار وهو اقل استنادا لعل
الرواية في وجهه لعل ان عزمه على ذلك عن على الحسن من الضار وهو اقل استنادا لعل
عن الزاوية من وجهه لعل ان عزمه على ذلك عن على الحسن من الضار وهو اقل استنادا لعل
قال لا بأس من وجهه لعل ان عزمه على ذلك عن على الحسن من الضار وهو اقل استنادا لعل
كان بناء الحلة كما في وجهه لعل ان عزمه على ذلك عن على الحسن من الضار وهو اقل استنادا لعل
ويمكن ان يقال ان وجهه لعل ان عزمه على ذلك عن على الحسن من الضار وهو اقل استنادا لعل
لا كان يصح من وجهه لعل ان عزمه على ذلك عن على الحسن من الضار وهو اقل استنادا لعل
السفر في وجهه لعل ان عزمه على ذلك عن على الحسن من الضار وهو اقل استنادا لعل
فوق ما في وجهه لعل ان عزمه على ذلك عن على الحسن من الضار وهو اقل استنادا لعل
الاولى والحق في وجهه لعل ان عزمه على ذلك عن على الحسن من الضار وهو اقل استنادا لعل
عن حزين من وجهه لعل ان عزمه على ذلك عن على الحسن من الضار وهو اقل استنادا لعل
صفوان عن العلاء بن مسعود عن ابي عبد الله عليه السلام ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال لا بأس من وجهه لعل ان عزمه على ذلك عن على الحسن من الضار وهو اقل استنادا لعل

كتاب في وجهه لعل ان عزمه على ذلك عن على الحسن من الضار وهو اقل استنادا لعل

[illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم

عن الفضل الأول

[illegible]

وَمِنْهُمْ مَنْ يَخُفُّهُمْ نَزَارُ الْيَوْمِ الْآخِرِ فَمَا لَهُمْ لَمْ يَأْتُوا بِالْحُجَّةِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَهُمُ الْيَوْمُ الْآخِرُ

مجلس

من كتاب
القصيدة

من
كل ما
١٩٢

من المفصل الأول

بني الخالي عن تلك الزيادة صغيرا ولكن رده بالصغير المبكر في الاصول وما لم يعلم من الاحكام بما يقا
العلم الاضطراري فكل نوع احدها لما لا يفيح الحسن الوثوق بالاصطلاحات المتأخر عن أصل الشيخ ^{عليه السلام}
كأذكره في معتدات الكتاب بسبب الاصول عن ابن ابي عمير في حديثه يعقوب بن يقطين قال سئل عن
علمه لم يزد في حروفه استوفى من شواهد من غير متوهة قال الذي علمه ^{يقطين} يعقوب بن يقطين قال سئل عن
الفتنة الاضطرارية عند معاملة العادة قال لا يشك في ذلك وقال العلم في الشيء من كل علم الاضطراري
وكان لا يتوكل عن الشيء في العلم به وجب فيه هذا العلم والشيء والله احمل انما يعلم على التجره وكانه
شدة ظهر عدم الوضوح قال العلم لم يتبع الذي عند الوضوح ^{يعقوب بن يقطين} يعقوب بن يقطين قال سئل عن العلم
يعقوب بن يقطين عن الحسن بن علي بن يقطين عن ابي الحسن بن علي بن يقطين قال سئل عن العلم
ابن يقطين قال كان من غير متوهة ففرض قد علم هذا الخبر مما يحسن الزيادة بعد رجاء الله وهو محل الاضافه
التي ذكرها في الذي علمه على ما كان من غير متوهة ولكن علمه على استصحاب الوضوح من علمه في النفس ^{يعقوب بن يقطين}
الحمل على الفتنة الاولى بسبب العلم عن الحسن بن علي بن يقطين عن ابي الحسن بن علي بن يقطين قال سئل عن العلم
عليه السلام عن ابي الحسن بن علي بن يقطين قال لا يعرف هذا العلم من الاصول ولكن يعقوب بن يقطين
للعلم اذا اضطر على ذلك كما اذا عرف فلهذا وجب ما في نفسه ولا يترك الصغار عن ابي بن يقطين
صغار في ^{يعقوب بن يقطين} يعقوب بن يقطين عن ابن ابي عمير قال قلت لابي عبد الله عليه السلام اولا ان يوضحوا في استصحاب شيء من ذلك بعد
ما صلب في الاصل فذكره عند صلواته ولا يغيره ^{يعقوب بن يقطين} يعقوب بن يقطين عن ابن ابي عمير
عن ابن ابي عمير قال انما العلم من استصحابه في العلم به لا يعلمه في العلم به ^{يعقوب بن يقطين}
عليه السلام قال بن ماص عن علي بن يقطين عن ابي عبد الله عليه السلام قال علمه في العلم به ^{يعقوب بن يقطين}
منسوبة عن حاتم بن علي بن يقطين عن ابي عبد الله عليه السلام قال علمه في العلم به ^{يعقوب بن يقطين}
الوضوح على الشيء هذا الخبر على الاستصحاب مما بين الاخبار ويمكن علمه على شيء من الاول ^{يعقوب بن يقطين}
عند علمه في العلم به ^{يعقوب بن يقطين} يعقوب بن يقطين عن ابي عبد الله عليه السلام قال علمه في العلم به ^{يعقوب بن يقطين}
الحاصل من الفتنة الاولى من العلم به ^{يعقوب بن يقطين} يعقوب بن يقطين عن ابي عبد الله عليه السلام قال علمه في العلم به ^{يعقوب بن يقطين}
ابن عبد الله عليه السلام قال قال رجل لابي الحسن عليه السلام بن يونس العزاق فقال بن يونس ما هو الا انما
الثقة وعلم الاخبار المشقة وموضع العلم في الدين راضع العلم قال اولا العلم به ^{يعقوب بن يقطين}
عن ابي عبد الله عليه السلام قال بن يونس عن ابي الحسن عليه السلام قال علمه في العلم به ^{يعقوب بن يقطين}
الذي في الماد التجاريه كذا هو في العلم به ^{يعقوب بن يقطين} يعقوب بن يقطين عن ابي عبد الله عليه السلام قال علمه في العلم به ^{يعقوب بن يقطين}
يعقوب بن يقطين عن ابي عبد الله عليه السلام قال علمه في العلم به ^{يعقوب بن يقطين} يعقوب بن يقطين عن ابي عبد الله عليه السلام قال علمه في العلم به ^{يعقوب بن يقطين}
او خلاه من بعد ابي عبد الله عليه السلام قال علمه في العلم به ^{يعقوب بن يقطين} يعقوب بن يقطين عن ابي عبد الله عليه السلام قال علمه في العلم به ^{يعقوب بن يقطين}

10310

بمكر آن
يكور مجلان
الغناوة ما نرقا
الجماد الجنيمة
اونوتس الدم
ما نرقا الغناوة
الكسرة

بسم الله الرحمن الرحيم

[illegible]

١٠٠

الشيخ الفاضل

صِفَاتُ

کا
مقام
میں
میں

وَأَمَّا الْفُلُ فَأُرْسِلَتْ بِرَحْمَةٍ مِنَّا لِيُبَيِّنَ لَكُمْ آيَاتِنَا فَتَدَارَكُوا أَلَمًا لَّيِّنًا

۱۰۰

الوجود
في الخلق
ما نظرنا به
الصدق والبرهان
في هذا الكتاب
بكرتفله كما في
هذا الموضوع
عليه السلام

غيره

مجلس العلماء

مجلس العلماء
بمكة المكرمة
العلماء

السلامة والبركة

ملحق

مقام

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

وَمَلِكًا لِّدَاوُدَ

الحمد لله

باعتها الغير الوافدة كما
يظهر من كتب اللغة
شاعري

الثالث هو

الحمد لله الذي جعل القرآن
الكتاب العظيم

بسم الله الرحمن الرحيم

● 41

المفتي والشيخ ابن

هذا الجي

التسخين

میں نے اپنے
خوشنم

سندھ کے

المسؤول

للهذه

الحمد لله الذي جعلنا من عباده المخلصين

五、

المكتبة

عليه السلام

94

۱۰۰

100

مجلس

595

میں نے

10

10

97

15

49

12

افزود

۱۳۰۰

المعتمد

4

لَا تُفَارِقُوا

الحائزين

تعليقاً م فرانس

31

1

برای

•

الفصل السابع

فَبَيِّنْهُ لَنَا الْحَيُّضَ

منذ خلقه حتى يبعثه
إلى الجنة

والمسلمان
سند الخبر الحقيق
هو هكذا لا يخرج عن
وقالوا في ذلك انهم
الخبر هذا السند قد جعل
بشأنه في هذا الخبر
بأنه في هذا الخبر
سند الخبر الحقيق
فمن هذا الخبر
فانما هو
فانما هو
فانما هو

هذا ليس في الخبر
لطريقه وفي غيرها كما
لأنه موجود وأما أن
ذلك الخبر مع أنها
جدا شكر الله سبحانه
نحاه العالم
٩٦
وقد ذلك
ملازم فاعلموا

فمن الطوبى لمن فطن
ارمناه عنا اليه نفس
من يد علمه طربدا النسخ
لما ذلك من بعض العلاء

[illegible]

الحِمْزُ

الزما في ربي بطلبه
كانت انا من ربي
في حزن
الحزن

فوالله

1

(2)

(7)

62

2

3

[illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

فوائد

کونچے علیہا
ترکنا الصلوات

بالقدر المستطاع

فانما لا يفرق بين

مولى الفقيه
 الشيخ العلامة كفا
 الشيخ عمار بن محمد
 مؤلف كتاب فقهنا
 وفروعها من جلالته
 بموتله
 الشا
 رحمه الله تعالى
 طهليلك
 بغير حياء في الخلد
 تميم ومزرك
 امينك

وَفِيكُمْ لِلْمَلِكِ

10

(2)

(3)

५३

6

...

4

[illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

⑤

(2)

2

10

1

(三)

1

5.

الطبيب

تصنيف

ماله و ناله
 قی خضر و قی سنان
 ابرو شده کار خیز از چشم
 صفا است چراغ از لعل
 آواز کزین سنان
 حفظه العبد
 لاجله اکمل کن
 اعینه لا یوفی ما
 من جز العبد
 و الله اعلم

من بحکم الله

فصلیہ

[illegible]

وَالصَّبِيْرُ

وهما وجهان
لغير ان تكون الشمس
الوضوء واحد هاء الوضوء
خلفان وسكان والشمس
فانهما ان اخشا الوضوء
فاحسنه الشمس
منه
تم

[illegible]

المصالح الثالث

من الحيات

حکایت و قصہ و تاریخ و جغرافیہ

[illegible]

المعقولة

1

اصحاب الرضا عليه السلام واما عبد الله بن سنان فليس من طلبة البرية لان من اصحاب الصادق عليه السلام ورواية
 البرية عن غيره واسطه مستكره و ايضا فوجدوا واسطه في هذا الزاوية بين سنان وبين الصادق عليه السلام
 بل طهارة عمل الاجل عليه لان زمان محمد بن ابي جعفر زمان عبد الله بن سنان ولا روى عنه والاشارة على الامة من
 تحمل واسطه واما عبد الله بن سنان فهو من اصحاب الصادق عليه السلام واما طهارة باجاءه عنه والاشارة
 الا بالواسطه هكذا حصل كلامهم وخلقوا الخلقة في هذا المقام اتقا هو منهم لان العلامة وابعاد من الله
 اودعهم وامن شيخ الطائفة في الله عز وجل قال البرية وان لم يدرك زمان الصادق عليه السلام لكنه ولد ودرك
 بعض اصحابه ونقل عنهم بالواسطه الا في الموروثين ورواية في زمانه الطوارق حديث من قبل اسد في الخبر
 وعن علي بن ابي حمزة عن عبد الله بن اسباط عن ابي بصير عن عبد الله بن اسباط عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
 كلهم من اصحاب الصادق عليه السلام فكيف لا تذكره فيهم بالواسطه وتذكر عن عبد الله بن سنان واما
 فالشيخ في هذا البرية في اصحاب الكاظم عليه السلام واما تحمل الواسطه بين ابن سنان وبين الصادق عليه السلام
 فاما تحمل طهارة العمل والتوجه في عبد الله بن سنان وبعيد جليل السلام واسطه في شخص من الانبياء لكنه قد وجد بينهم
 كوسط عيرين في زمانه واما من بعد من طائفة الغرب ووسط شخص الاخوان في تكبير الانشراح وقد يوجب
 شخص احد بعين كل منهما من الصادق عليه السلام كما ينبغي في طائفة من مشايخ بني محمد وبعيد جليل السلام
 بعد ان ذكره قوبع ووسطه من طائفة بعيد جليل السلام في طوائف الودع ووسطه من جعلين بجارية
 نسك الحسين بن الذي بن من هذا الجبل والله الهادي الى السبيل والجمع من هؤلاء الاخوان
 للوضوح مما اولئك الاحلام انهم يشكرون لعل الله بن سنان ولا يشكرون لعل الله بن سنان ولا يشكرون
 لا يصح في جارية معان طهارة عملهم لعل الله بن سنان ولا يشكرون لعل الله بن سنان ولا يشكرون
 يشكرون بعد المصطفا في زمانه واما طهارة كان خازن الرشيد البرية من اصحاب الكاظم ورواية في السجود في
 الطائفة ما بين فاجد جليل السلام ورواية الرشيد عشرين في رواية البرية عن الامام عن صاحبنا ان طهارة طهارة
 كما روى عن طهارة ورواية في زمانه ورواية الحسين بن محمد ورواية في الحادي في طهارة جليل السلام
 عن رواة واسطه من غير قول الموروثين ولا في السجود ورواية من اصحاب الكاظم عليه السلام عنك واما
 فانما هو عليك يظهر شيخ الطائفة والعلامة وابعادهم لاطهر عليهم فيما ذكره والله وفي الوحي الفصل
 الثالث في حكم كلامهم ورواية المطر المنبر في صاحبنا الحادي في سنان من الغيبة والوفاء في الغيبة
 في احد من محمد بن ابي حمزة عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
 الجنب انقول في كلامهم قال في غيبة الملاء الحادي في سنان من الغيبة والوفاء في الغيبة
 مسلم قال في غيبة جليل السلام في الحادي في غيبة في غيبة في غيبة في غيبة في غيبة في غيبة في غيبة
 ولقد اختلفت فيه ثم خست في ذلك واما في غيبة في غيبة في غيبة في غيبة في غيبة في غيبة في غيبة

الإيمان ضروري

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

بالشعر والحاء
المختصين به في يوم
فانفسه لمحب الخ
مطعمه بلخ
وخته

١٠
١١
١٢
١٣
١٤
١٥
١٦
١٧
١٨
١٩
٢٠
٢١
٢٢
٢٣
٢٤
٢٥
٢٦
٢٧
٢٨
٢٩
٣٠
٣١
٣٢
٣٣
٣٤
٣٥
٣٦
٣٧
٣٨
٣٩
٤٠
٤١
٤٢
٤٣
٤٤
٤٥
٤٦
٤٧
٤٨
٤٩
٥٠
٥١
٥٢
٥٣
٥٤
٥٥
٥٦
٥٧
٥٨
٥٩
٦٠
٦١
٦٢
٦٣
٦٤
٦٥
٦٦
٦٧
٦٨
٦٩
٧٠
٧١
٧٢
٧٣
٧٤
٧٥
٧٦
٧٧
٧٨
٧٩
٨٠
٨١
٨٢
٨٣
٨٤
٨٥
٨٦
٨٧
٨٨
٨٩
٩٠
٩١
٩٢
٩٣
٩٤
٩٥
٩٦
٩٧
٩٨
٩٩
١٠٠

١٧٦

[illegible]

الشيخ محمد بن الفضل

بجملته من طبعه على ما سمي به لا تشك من جليله عليه السلام في الفارة والسور والنجاة والكلية والقرابة
الأنف من طبعه على ما سمي به لا تشك من جليله عليه السلام في الفارة والسور والنجاة والكلية والقرابة
ابن محمد بن الفضل من طبعه على ما سمي به لا تشك من جليله عليه السلام في الفارة والسور والنجاة والكلية والقرابة
إذا دخل الجنب الميت من طبعه على ما سمي به لا تشك من جليله عليه السلام في الفارة والسور والنجاة والكلية والقرابة
الجنب الميت من طبعه على ما سمي به لا تشك من جليله عليه السلام في الفارة والسور والنجاة والكلية والقرابة
سئل الجليل عليه السلام عن الفارة والورقة في الميت قال لا تشك من جليله عليه السلام في الفارة والسور والنجاة والكلية والقرابة
عن القاسم بن معروف عن عبد الله بن المغيرة قال قال أبو جعفر عليه السلام في الميت قال لا تشك من جليله عليه السلام في الفارة والسور والنجاة والكلية والقرابة
الكلية من طبعه على ما سمي به لا تشك من جليله عليه السلام في الفارة والسور والنجاة والكلية والقرابة
الحديث من طبعه على ما سمي به لا تشك من جليله عليه السلام في الفارة والسور والنجاة والكلية والقرابة
بالماء من طبعه على ما سمي به لا تشك من جليله عليه السلام في الفارة والسور والنجاة والكلية والقرابة
بعد من طبعه على ما سمي به لا تشك من جليله عليه السلام في الفارة والسور والنجاة والكلية والقرابة
و قد سئل عن طبعه على ما سمي به لا تشك من جليله عليه السلام في الفارة والسور والنجاة والكلية والقرابة
في الميت من طبعه على ما سمي به لا تشك من جليله عليه السلام في الفارة والسور والنجاة والكلية والقرابة
لعمري ذلك إلا أن الله أعلم بحقيقة الحال **الفضل الثاني** في الأسرار والماء السحابة ما ينزل من السماء
الثامن من طبعه على ما سمي به لا تشك من جليله عليه السلام في الفارة والسور والنجاة والكلية والقرابة
ابن محمد بن الفضل من طبعه على ما سمي به لا تشك من جليله عليه السلام في الفارة والسور والنجاة والكلية والقرابة
باب الفصل من طبعه على ما سمي به لا تشك من جليله عليه السلام في الفارة والسور والنجاة والكلية والقرابة
عن جليله عليه السلام في الفارة والسور والنجاة والكلية والقرابة
لا بأس **باب** الفصل من طبعه على ما سمي به لا تشك من جليله عليه السلام في الفارة والسور والنجاة والكلية والقرابة
سئل عن طبعه على ما سمي به لا تشك من جليله عليه السلام في الفارة والسور والنجاة والكلية والقرابة
مسلم عن جليله عليه السلام في الفارة والسور والنجاة والكلية والقرابة
من فضله **باب** الفصل من طبعه على ما سمي به لا تشك من جليله عليه السلام في الفارة والسور والنجاة والكلية والقرابة
السور من طبعه على ما سمي به لا تشك من جليله عليه السلام في الفارة والسور والنجاة والكلية والقرابة
لا بأس **باب** الفصل من طبعه على ما سمي به لا تشك من جليله عليه السلام في الفارة والسور والنجاة والكلية والقرابة
بالماء من طبعه على ما سمي به لا تشك من جليله عليه السلام في الفارة والسور والنجاة والكلية والقرابة
وزن جبره هكذا ذكرنا في بعض الكتب في الصحاح من الفروع وفيه فضل من طبعه على ما سمي به لا تشك من جليله عليه السلام في الفارة والسور والنجاة والكلية والقرابة
بسور الكلام من طبعه على ما سمي به لا تشك من جليله عليه السلام في الفارة والسور والنجاة والكلية والقرابة

الشيخ محمد بن الفضل
في حكمه لا شيء من المال المنكح

عن الفضل المثلث

مثاقنا عن صفوان بن يحيى عن العيص بن ابي عمير عن ابي عبد الله عليه السلام قال سئل عن رجل عاقر قال لا وضأ
 منه وتوضأ من غيره ولا جلد له كانت مأمونة وضل بهما قبل ان يعلمها قال لا ماء من قوله جلد الم وضأ
 من موهب الجنب بغير المزة الخ وهذا اللفظ مما يستعمل في المذمة والثناء كما قرأ قوله جلد الم وضأ
 بهما بالعدوك القبيح للمأمونة ومجمل جلد جلد راسه ما شقق من الحاضر يصل بهما قبل ادخالها الا انه اذا
 جردت عن جردتها لم يصل عن جردتها من الحكم من شهاب بن عبد ربه عن ابي عبد الله عليه السلام في الجنب وهو فحش
 في الاماء قبل ان يجهلها انه لا بأس اذا لم يكن اصابه شيء من العورة من جردت جردت عن اخيه وهو من جرد
 عليه السلام قال ما لئلا من العظيمة والحجة والوضوء في الماء فلا يؤمن ان يؤمن من الصلوة قال لا بأس به
 بيب والستة جلد الم قال سئل عن قارء وضأ في حذو من فخرج من قبل ان يغتسل بينه وبين
 مسلم قال نعم ما بين من يرب محمد بن محمد الستة جلد الم قال سئل عن الفارة والكلب اذا كانا من
 الحزن وتماها بوجع قال لا بأس به في كل ما بينهما من سكنة عليه السلام عن ابي عبد الله عليه السلام في الذكر اذا دخل حركه
 وقوله جلد الم طرح من مباحه الحار فبالكل للوجع في الفارة الاستصحاب هذا ان ما سئل
 التمر بطون ولا يؤمن بها الاستصحاب بيب الا هو في عن جردت في الحان من جلد الم لا جرح قال سئل
 عليه السلام جلد الم عن الفارة وضأ في القرب من جردت في الايام في كل ما جردت عن جردت من جردت
 عن محمد بن ابي جعفر عن محمد بن الحكم عن شهاب بن عبد ربه عن ابي عبد الله عليه السلام قال في الجنب في غيبته
 في الاماء وضأ من الم من الاخرة في الاماء انه لا بأس به في هذا كذا بيب المثلث عن ابي عبد الله عليه السلام
 ابي جعفر عن ابي عبد الله عليه السلام قال سئل عن جلد الم وضأ في غيبته من الارض في الاماء قال لا بأس
 هذا ما قال الله تعالى ما جلدكم في الدين من حرج بيب من سام الله عليه السلام فقال له
 اخجل من الجنازة وغير ذلك في الكيف ان يصبوا فيه على سبيل سبيل فاعجل على الفاعل ما كان لا بأس
 ان يصب من جلدك جسدك اسفل من جلدك فلا غسل فله من جلدك بيب احد من جلدك وان جسدك من جلدك
 في المولى في فداء من جردت جردت في المولى الا جلد الم قال سئل عن الرجل يصب الماء في سبيل زوجته
 ابعث من الجنازة ان يؤمن من الصلوة ما كان لا بأس به في جردت جردت في المولى الا جلد الم قال سئل عن الرجل يصب الماء في سبيل زوجته
 الوضوء وهو مغمى في كف يده وهو مغمى في كف يده من جلدك اذا كان يصب في كف يده في كف يده
 كما من الملبس جلدك في كف يده وكما امامك كما من جلدك في كف يده في كف يده في كف يده في كف يده
 ثم جردت جلدك فان ذلك جردت جلدك في كف يده في كف يده في كف يده في كف يده في كف يده
 عند ان جردت جلدك في كف يده في كف يده في كف يده في كف يده في كف يده في كف يده في كف يده
 الماء فان ذلك جردت جلدك في كف يده في كف يده في كف يده في كف يده في كف يده في كف يده في كف يده
 الاكل الاربع وقد دخل المصادق عليه السلام في جردت جلدك في كف يده في كف يده في كف يده في كف يده في كف يده في كف يده في كف يده

عن الفضل المثلث

عن الفضل المثلث

عن الفضل المثلث

عن الفضل المثلث

تغی ۱



صَوَاتُ الْمُتَعَلِّمِينَ فِي

مجلس الشورى

Handwritten signature: *James M. Smith*

في النسخة الأولى من المطبوعة

اخرج عروة بن مسعود عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه قال من لم يجد من
 على ظهره المسك فليأخذ من كبريتا يخرج من جوفه على الله عليه السلام فليأخذ به
 راسه ويخرج به من جوفه على الله عليه السلام فليأخذ به راسه ويخرج به من جوفه
 بعد صلوة الصبح خلفه وهو لا يعرف من شدة الرائحة فيجعل الله عليه السلام في ذلك الظلمة
 الصاعدة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كتاب الطهارة من كتاب شرف القسطنطين
 الله سبحانه وبلوه كتاب الصلوة ما شاء الله تعالى في الفروع من البعد واليوم الرابع
 عشر من شهر المحرم من السنة الخامسة عشر بعد الف ليلة القدر من
 المحرم سنة ثمان وخمسين الف ليلة القدر الطاهرة الطاهرة لا زال
 مع هذا الاوار السجادة والعوض والرائحة و
 كتب في هذا الحقل الى هذا الله
 الف ليلة القدر من شهر المحرم
 العام في هذا الله
 سبحانه

بلطف الحق في هذا العام في هذا الله عليه وسلم في هذا الله عليه وسلم في هذا الله عليه وسلم

في
 النسخة الأولى من المطبوعة
 في النسخة الأولى من المطبوعة
 في النسخة الأولى من المطبوعة
 في النسخة الأولى من المطبوعة

مجلس

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

كائناتنا عند المهدية
 انما هي قارة من قارات
 الدنيا والى اخره ومع ان
 كرمنا المصطفى ذكرنا
 له الامام الساجد عليه السلام
 ان هذا النبي عليه السلام
 بل هو الامام عليه السلام
 تبين

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

لا يفتنى انزعك لاسفلا
على عذب ريدانه
الى صبر الابرار

فانما هذا الكتاب من كتب
الشيخ الفاضل

عقود من
سنة اداء
رواية السيد علي
منها الحق الشيخ علي الميرزا
وآقا خاں
القاصد في شرح
نوح جده خلدوا غفر له
بعضه عن الابدان

مكتبة
الشيخ نور الله

فمن ربي ما لا يعلمون

[illegible]

أما الدائرة فطبق خطها على محيطها ثم تقسم عدداً بارداً على ثلثة وسبع فحصل البقيع يسيراً وواو ده
بحصل قطرهما الحقيقي فانه كاف فباعن فيه ثم تقرب نصفه في نصف المحيط فحصل مساحتهما وأن صوبت
نصف القطر في ربع المحيط فحصل مساحته نصفها وأما القطعان في نصفه في نصف القطر في نصف القطر
وأما القطعان في نصفها فبحصل ثلثه فنصفه من القطع ليس مساحته القطعة التي
أورده على فحصل مساحته الكبر هكذا وأما الثلاث في أن تقبل من كل منها وثلثها فبعض مساحته القطعة
الصغرى من القطع فيبقى. احذر كل منهما هكذا إلى المضمون  وأما الأربعة في أن تقبل من كل منها
فقطبها وتسمى وأما الثلث فباقيم الزاوية في بعض بعد ضلعها في محيطها في نصف الآخر وتسمى
بعضها البعض من الخارج من المربع على ضلعها في نصفه فحاشا أن يقرأ بضربها في بعضها في الخارج من الخارج من الخارج
في نصفه لك الزاوية وأما المربع فبعضها في نصفه وأما السطيل فبعضها في طولها في نصفه وأما
المعبر في شبهه وفي الأشكال الكثرة الاضلاع فبعضها في مثلثاتها وتسمى فبعضها في نصفها إلى
مثلثين في الخمسة والستين إلى أربعة والتسعين إلى خمسة وهكذا وأن شئت فقل في سبطها في مثلث
والمعبر في الخارج من أربع ومثلثاتها في الخمسة والستين إلى أربعة والتسعين إلى خمسة وهكذا وأما الاضلاع فبعضها

انجمن

المؤمنين
الحسن بن الحسن
ورأى الالقاب للعل
فما مضى الا المثلثه
منه مينا ورا الاضلاع و
نصب في عهد اسلم
ذي سنة اضع و هكذا
منه

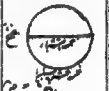
بسم الله
الملك الوهاب
الكاشف عن غيبه
المستجاب لندائه
الحاصل في يوم القيمة
هو ما ذكرناه من نفسه
في هذا الكتاب والحمد لله
مفتي الديار



ان ضرب نصف قطر في نصف مجموع اضلاعها الحاصل في ساحة وقطر ما اضلاعه زوج خط واصل بين
 منتصف اضلاعه ومنتصف القطر لان الابل في كل من اضلاع المساحة اشبار وقطر وسنة
 ساحة مسطرة وعشرون شبرا وقطر على نظاره **فصل** الاشكال المجتمعة كثيرة والمعلوم منها الكثرة
 وقطرها والاسطوانة المسندة والصلصة والخرط مسندة او مضلعا ثامنا وناقصا واكثر المحضان لا
 يخرج منها ما خرج به علم باستعانها اوليا بالقرينة الكثرة حجم محيط بر سطح مسند بر في داخل وقطره
 يتساوى في المحطوط الخارج منها البعد ساحة سطحه بغير قطر الحاصل ابعدا لظرفي محيطه اعظم اربعة
 فيها وتند وجوده في الما بغير الكثرة ان في حد من اضلاعها على كثرها ضرب قطرهما في ثلث ساحة
 سطحها يحصل ساحتها متساوية اربعة عشرها خطا بغير اشبار ومحيط اعظم اربعة منها وهو اربعة عشر
 عشر شبرا في ساحة سطحها عشرة وسبعون شبرا ضرب ثلثه وهو خمسة وعشرون في نصف القطر وهو شبرا
 ونصف يحصل شان وستون شبرا في ضعفه هو ساحتها وساحة قطرها الكثرة تساوى ساحة دائرة نصف
 قطرها مساوية لاصل من قطب القطر ومحيطها فاعان كان الما على شبهة قطرها الكثرة فيحصل قطر
 الكثرة ضرب ثلثه في ساحة سطح القطر يحصل ساحة **فصل** الاسطوانة حجم محيط بر سطحها
 متساوية في ستون من ابعادها واصل بر محيطها محيط لود بر سطحه واصل بر محيطها
 مائة وكذا في كل الدقة فان كانت القاعدة اربعة عشر في الاسطوانة مسندة او تكبير منة في المحطوط
 مثلث او مربع او غيرها فاضلته وكل حوض يكون على احد الاشكال التساوية ويكون اسطوانة الما قاعه ضرب
 ساحة سطح الظاهر في ضعف يحصل ساحة متساوية حوض مسند بر اربعة عشر اشبار ومحيطها شان وعشرون
 شبرا وعضد شبهة ونصف قطر نصف القطر نصف المحيط حاصل ثمانية وثلاثون ونصف قطر في الحق يحصل
 سبعة وخمسون شبرا وثلث اربع وهو كثر زيادة **فصل** حوض على شكل قطاع الدائرة ونصف قطر
 القطع خمسة اشبار وثلث ونصف حوض مسند اشبار وثلث اربع وعضد بر اربع خارج من جهة احد اقطار
 على الاخر واحد اربعون وثلث هي ساحة قاعدة الاسطوانة قاعه في الاشكال يحصل ساحة **فصل**
 حوض مسند من جهتا سطح الى اربع مثلثات الاوسط على اربعة اقطار والواقي كل منها منخرج قعر الحوض
 الخارج في احد اقطار المثلث الاوسط على اربعة في نصف قطر المحيط الحاصل من ضم احد المثلثات ثلثه اربعة
 قعر الحوض الخارج من المخرج على ضلع كثر في نصف ذلك الضلع وتره على شبهة لان المثلثات متساوية
 ونصف قطر المحيط الاصل يحصل ساحة المحطوط المسند من قعرها في الحق يحصل القطر وقطرها افاض
 في الاشكال الكثرة الاضلاع **فصل** الحوز حجم ضويرة محيط بر سطح مسند هو قاعدة واخر ربع من
 محيطها متساوية في القطر هو ساحة محيط لود بر سطح مسند بر محيط اصل القاعدة وثلث القطر
 مائة وكذا في كل الدقة وهو بالنظر الى قاعدة اما مسند بر او مضلع كالاسطوانة والخطا واصل من تلك

في معرفة بعض اشكال الجسيمات

لا يكون الما في ساحة
 القطر الباطن



في معرفة بعض اشكال الجسيمات

مثال اخر

مثال اخر

مثله

في طريق معرفة الاشياء الخفية

القطر ومركز القاعدة سهم الخردون كان هو قطر القاعدة والخردون ثابت والاشياء فان قطع سطح موازي
للقاعدة وتحت السطح الذي على القاعدة يخرجها فاقسامها مساحة الخردون باضافة الاقسام التي حصل من شئ
قاعدة في الشار ارتفاعه مثل المعوض على مسند في شئ ان كان شكل الخردون ومساحة مسدده هو
قاعدة الخردون مسدده اربعة اضعاف حجمه الذي هو ارتفاع الخردون اربعة اضعاف مساحة الخردون اربعة اضعاف
في اربعة اجزاء يحصل مساحة وقطر على الاضلاع وان كان بعض الماء اسطوانة مسددة او مسطحة ومبعض الخردون
فاحص كل واحد من نصيب المساحين مساحة الجميع فمعرفة الخردون اربعة اضعاف ان كان مسددا فمعرفة
طريق ان عظمي ومعرفة قطر فاعلم العظمي فارتفاعه وانما المحاصل على التفاضل في طريق القاعدة
فان خارج ارتفاع الخردون اربعة اضعاف ارتفاعه وانما المحاصل على التفاضل في طريق القاعدة
يتم به انما في نصف ثلث هذا الارتفاع في مساحة القاعدة الصغرى التي هي قاعدة الخردون الاصفرا يحصل
مساحة فاقطعها من مساحة الخردون اربعة اضعاف انما في نصف ثلث هذا الارتفاع في مساحة الخردون اربعة اضعاف
ماؤه خردون فاقطعها من مساحة الخردون اربعة اضعاف انما في نصف ثلث هذا الارتفاع في مساحة الخردون اربعة اضعاف
القاعدة الصغرى ثلثه فاقطعها من مساحة الخردون اربعة اضعاف انما في نصف ثلث هذا الارتفاع في مساحة الخردون اربعة اضعاف
هو ارتفاع الخردون اربعة اضعاف انما في نصف ثلث هذا الارتفاع في مساحة القاعدة الصغرى وهي
مسددة ويخرج بقدر يحصل اربعة اضعاف من مساحة الخردون الاصفرا فاقطعها من مساحة الخردون اربعة اضعاف
وهي اثنان وستون ونصف ثلث في خردون ثلثها مساحة الخردون اربعة اضعاف انما في نصف ثلث هذا الارتفاع في مساحة الخردون اربعة اضعاف
ان كان الخردون اربعة اضعاف من مساحة الخردون اربعة اضعاف انما في نصف ثلث هذا الارتفاع في مساحة الخردون اربعة اضعاف
الاقسام التي من سطح من اقسامها واخر من الاقسام فاقطعها من مساحة الخردون اربعة اضعاف انما في نصف ثلث هذا الارتفاع في مساحة الخردون اربعة اضعاف
ان كان في اسفل الخردون درجة او جسم من الاشياء فاقطعها من مساحة الخردون اربعة اضعاف انما في نصف ثلث هذا الارتفاع في مساحة الخردون اربعة اضعاف
فصل في معرفة الماء على شئ من الخردون اربعة اضعاف انما في نصف ثلث هذا الارتفاع في مساحة الخردون اربعة اضعاف
او على شئ من الخردون اربعة اضعاف انما في نصف ثلث هذا الارتفاع في مساحة الخردون اربعة اضعاف
فانما او غيره ذلك وما في جوفه كذا كذا فاقطعها من مساحة الخردون اربعة اضعاف انما في نصف ثلث هذا الارتفاع في مساحة الخردون اربعة اضعاف
كانت اقسامها اقسام من المحاصل مساحة المسدده في
مساحة الماء وما ان تذكر من الاشكال لم نعلم
ما يتخذ العلم بما هو ما ذكرناه ولو
ما يقرب ليقين المظن يلوح
الكتابة فانه كافيه

هذا الباب الله اعلم بالصواب هذه اقسام الخردون اربعة اضعاف انما في نصف ثلث هذا الارتفاع في مساحة الخردون اربعة اضعاف

قاعدة او قطر
سطح او ارتفاع

قاعدة او قطر
ان كان ثلثا

الحدود الخردون
مركز

الخردون اربعة اضعاف

الكتابة في الاقسام

الخردون اربعة اضعاف
والخردون اربعة اضعاف

الخردون اربعة اضعاف
والخردون اربعة اضعاف

الخردون اربعة اضعاف
والخردون اربعة اضعاف

الخردون اربعة اضعاف
والخردون اربعة اضعاف

الخردون اربعة اضعاف
والخردون اربعة اضعاف

الصفحة ٢٠



بسم الله الرحمن الرحيم وفيه تسعين

لقد جمع علماء الاسلام على ان الماء المطلق اذا كان كثيرا لا يجتمع ملافاة الجفاسه وما يتماخض بالبحر بها وانما
في الجاف والاداني الا ما سجد عن الشبع المبدل ولا ذواتا الخلفوا في مقدار الكثير فقد هب الشجران
التي لم ترضه وجل الاحباب بل كلهم رضوا عنهم الى غدا به اكثر وحكي ذلك عن الحسن بن صالح بن الهادي
كثيرا ولا اكثر من ذلك الا بطل وذهبنا في واحد وجا منهم الى غدا به ما بلغنا في وفي الغرض
الوجيز واختلفوا في غدا به ذلك يعني الغلبن ثلثة اوجه احدها ان غدا به عبد الله ان يترى الى ان الغدا به
مائة من لان الغدا به بغيره لا بطل واحد من جيران العرب غالبا اكثر من وثو الاوس وسواها وغدا به
متا فالثاني ثلثة وعشرون بطنها عشرون في الظرف في السبال في ثلثة وهذا اخبار الفقهاء
الثاني ان الغلبن الفطل لان الغلبن قد وضع ما في بطل الاحباط الاخذ الاكثر وعكس هذا في
والثالث هو الغلبن في الغلبن جماعة وطل ما شان وخس من ثاب البعد في لان الغلبن الواحد لا
يزيد على مائة وطل ما غلاب وعكس هذا عن قرأتنا في النهي وقال بعض الكثر ما كان من طول ولده وعنه
عشر اذرع في جوفه في قال ابو حنيفة ان كان الماء يصل بعضه الى بعض فهو طليل يجتمع الملاقاة والافواه
كثير لا يجتمع الا لا تعتبر اراد بذلك هو ما فسر ثلثه ابو يوسف في كتابه احد باب بعد غلبن الاخر وعنه
وهو مترابه في غير حيث قال وعندنا بجهنم لا اعتبارا لغلل وانما الكثير هو الذي اخبرك جانب منه
لو فخر ان اتاني ثلثا حسنة معونين من جارات قال محمد ابا عبد الله عليه السلام يقول اذا كان الماء مذكرا لم يجبه
شيء ويحجم محمد بن مسلم قال ما كنت ابا عبد الله عليه السلام عن الماء الذي يولد في القلوب يطلع فيه الكلاب فيغسل
فيه لم يجبه قال اذا كان الماء مذكرا لم يجبه شيء ورواه الحسن بن صالح بن الهادي عن ابي عبد الله عليه السلام قال اذا كان
الماء مذكرا لم يجبه شيء في ذكرنا لم يجبه شيء في الحديث في ما جعل في جارية ما هو الظاهر من ان سنن في طهرها
عبد الله قال ما كنت ابا عبد الله عليه السلام عن الماء الذي لا يجبه شيء قال اكثر قلت ما اكثر قال ثلثة اشبار في ثلثة
اشبار ويحجم معونين من جارات عن ابي عبد الله عليه السلام قال اذا كان الماء مذكرا لم يجبه شيء ويحجم محمد بن مسلم عن
ابي عبد الله عليه السلام قال قلت لابي عبد الله عليه السلام يطلع فيه القلوب يطلع فيه الكلاب فيغسل فيه لم يجبه قال اذا كان
مذكرا لم يجبه شيء واكثر شاة وطل ما راء العائد عن الجبهه صلى الله عليه واله قال اذا كان الماء مذكرا لم يجبه
شيء ورواه الرجل خشا وبوتها الاخبار الواردة في جملها اكثر في سخرها ورجا اسند عليه السلام في الامانة
واضح على المقلدين والقول بالغلبن بالطل في حقه الحديث الذي اسند في الشافعي من انه صلى الله عليه واله

الحديث
في قوله
عنه

في قوله

في قوله
عنه
في قوله
عنه

في خمسين مجلد لا يحسب الزمن

دلها لشريعة و الشافعي عليه السلام ووزن و فرائض الاحباب على الفة ثمانا واطل المسلم ان يوجب
 من بعض صحابته سبعا لله عليه السلام قال اكثر من الماء الفة ثمانا واطل و لكن اخلفوا في خبره لقل قنبر
 لشيوخنا فاباهما العارضة وهو ما وعلوونه واما الكوفي الرازي عن ابيها قال اظها مرا فانا وعلو عليه السلام اياهما جنة
 وعاذ بالله و اورد عليه السلام صحابنا خبره عن العارضة قل ان يزد غير ان في صغر عارضة لم يرد اياه واما داود
 عن بعض صحابته فكل مسلم قال كان بعض اصحابنا كلام الرازي التاوي على ان يوجب فقام عليه علم ولا على كون
 ذلك البعض عارضا وان كان لا يدين في غير ذلك لم يوجب له الا ان صاحبنا لم يقل ان من اهل بلد بل للمدونة انما
 هو الواو في المذهب على ان اظها انما جعله في السلم التماخون على اصطلاح يدهم و دينا ان ذلك التفسير
 بمواضعة الاشبار و ساقا ما فيه محرم بكن نايه بجهنم عذرة علم عن ابي عبد الله عليه السلام ان قال اكثر
 شناعة مطل ياه على حل الشاة على الارطال المذكورة لان اوطال الذي يصف العارضة كانه عارضا لم يوجب
 اهل مكة و فتر الصدوق التبرقي الله عنهما بالمدة وهو ما و حسن و حسن و زدها له عن من قال
 كون ذاهم عليه السلام على اصطلاح يدهم و استخرج التبرقي و الاصطلاح و غير ما عرف فاعلم انما التبرقي
 نفاضا لاكثر الامر على الحد بالارطال فاحلها العارضة بصبر فذا اكثر ثمانية وستين متاودع من الميزن
 الشافعي الجنبها الذي وضع على الفة مائة في مثال صبرة و هي الفة مائة في مثال شربة بيان ذلك ان اوطال
 العارضة على المشهور ما وعلوونه ودها و قد بين ان عشرة و ذاهم على وزن سبعة ما قبل شربة و المثال
 الشربة مثله اربع المثال الصبرة في مجموع و ذاهم الارطال الفة مائة و خمسين و ثمانية الاف و درهم يكون موازاه
 لما و ثلثه الاف و ثمان مائة في مثال شربة و واحد و ثمان مائة في مثال شربة فاما عندنا الاكثر على الفة مائة
 عندنا من قبل الشربة الفة مائة و الشافعي على الفة مائة من عندنا على الصبرة و قد يخرج ما ذكرناه و ان
 حمل على المذهب بصبر فذا اكثر ثمانية من الميزن المذكور لان ذاهم كل مطل من اوطال اكثر
 على هذا يكون موازاه و ثلثه و ثمان مائة و نصف مثال شربة و ثمان و ثمان مائة و ثمان مائة في مثال
 صبرة فاما حسب مجموع و ذاهم الارطال على الحد الوجه و قد جعل الوجه الارطال الفة مائة و حل في
 الشافعي الفة مائة من بعد ما قبل الميزن الشافعي خرج ما ذكرناه و وجب اخرا من بعد ما قبل الشربة
 الميزن الشافعي الفة مائة من عندنا و اكثر الاكثر العارضة من اوطال ثمانية وستون مثالا و اربع مثالا
 صبرة و المذهب مائة و ثمان و ثلثه ثمان مائة في مثال صبرة فكل احبار الارطال العارضة يكون اكثر ثمانية وستين
 متاودع من و حل احبار المذهب منها يكون مائة من و ثمان و ثمان مائة من و حل في بعض المحققين انما
 الفة يكون مثله في ريش و ساقا الشاة و ذاهم و ثلثه و ثمان مائة و ثلثه و اربع مثالا و حل في
 فكل مذهب الصبر يكون اكثر ثمانية وستين الفا و ثمان مائة و ثمان مائة في مثال شربة و اربع مثالا و ثمان مائة
 متاودع من و ثمان مائة و ثمان مائة و ثمان مائة في مثال صبرة و حل في القول المشهور ما الفة اربعة و ثمان مائة



الف ۱۴

الله الرحمن الرحيم

[illegible]

تَوْفِيقًا

في بيان النجاة

ووجهها انظر في سلك الذين اتهم الله من النبيين والصدّيقين والشهداء والصالحين وحسن اولئك
 رفيقا وانظر اعظم نعم الله سبحانه على ائمة منتهى العلم في معرفة حواصله الدقائق ثم ازل من بعض العشر
 الى ان اكمل المحسنين نطقا لاكتشاف سر المكنون من ربا الارشاد في حقه المحمّد فاعف عن الشبهة
 اسبابه وادواته سيما العلبيين والجليلين الذين هما من رعاي الله واخصاصهم ليس للخطيبين في ذلك
 عن النجاة فيما من به الله الامام حتى يهاجم المعاني وحمل البيان الذين هم الذين يرفعون راي الاطلاع على
 جواهر اسرار القرآن ولقد امدت بها كتيبه ونصبي حتى اميرج بهما الحوي وعصبي بلبس منها بوقفي الله
 اصفى مني ولما كان فاعلم بما يقع به سواي قد اصبحت عن مقتضات علم التفسير وطريقه ووجهي في الكتب
 المتوافقة بوجه نظري طفتها واصل من عتباتي ما سارني في كل سطر منها سطر الامم بل اذنها
 انظر كل وقعة من دورها في سلك روي اعتدلت في غير ما غورها من اعظم فتوى محلها على سبيلها
 حواس من غير تدري فها هي اعتبارات الارهاق وحكي صفاتها اجابات في بعضها الانهار كما خلفت في بعض
 الاشياء على تفسير الفاضل البهناوي من حواس في بعض ذلك بالطالبين في رعايها وما يندلج الراغبين
 صراطا مستقيما وتلد بها وجه المحشون من الجاهل في معارك انتظامه ولكن ما اثاره من عشر الحاجج
 في مدارك افكارهم وكما رمت على بعض مباحث اكتشاف جميع البيان من فوائد حسان في من اتم الشا
 واهم من مصالح الاجاب وكان فلا جتمع الى علم تداري الامم ومحصل له على في التكملة والامور
 فوائد جليلة لجميع الى الان في كتاب لتدريج عليها الا واجد من اول الباب وبقا من هذه السبيل
 بالعلم الجليل الفاضل الفكر العليل المتسار ليرجم حولها البناء الرمان ولو يطبقه من الشرف في الاجاق
 فاحببنا جميع نقاب من تلك العراب في ما يلف هذا القرآن الشريف بجزا الشرح في زوايا كونه وبنين
 دور المكنون من خفا بمروره بوصول الى اساره الى انضاه ولا يباد من جواهر صغره ولا كبره الا
 احصها مستقما خلاصة ما ورد في هذا العلم عن سيد المرسلين وفائدة ما نقل به عن الامثلة العالم
 عليه وعليهم افضل صلوات الله عليهم ومشتق على صفوة ما وصل اليها من الباعث الصائبة الرضيت والعلما
 الماضين والسلف الصالحين رضوان الله عليهم اجمعين في حقه بقرينة الوثوق وادجو ان يكون وسيلته
 الى ما هو خير راي مشتمل على منكم باصحاب الطبع القويمة والادب السقيفة والمخاطرة المحض
 والافكار الغير المتوقفة ان يمتد على اصلاح الفساد وزوج الكساد واسبا لذل الماعز والنعوة على
 ما غير من الخلل الموقوفات حتى يراها في الحافق بعين من راس افواج العوائق والعرض على دروا في بنده
 عند الامم العوائق ومن الله الاستعداد والاستقامة ان في التوفيق والاحكام سوي فالحمد للكمال
 السورة اتماما من سور المدينة لاحاطتها بما تضمنته من اصناف المعارف والاحكام كما حاطت السورة
 بما يحوي عليه وجماعا من سبل من السورة بحيث لم يشبهها الا في المراتب والرتبة اذ لكل واحدة من السورة

في بيان النجاة
 واضحا

سورة طه
سورة طه
سورة طه

الكرامة من غير في الفضل على غيره من الشوك فبعد اولها اوجبه جلوده من غير قالها واسم من ليه
 حلاله سبحانه وقيل اوها ما يدل من ليه فاخذنا من التور بحجة البقرة والقطعة من التور وتعلقوا
 وسماها من قبلها فاعلم من الفرق مصادره فيها البقرة او برأه فاورد على غيره الاله الاولي من كل سورة
 فربما فصل اخوها فاجدها قاذود على كسر سورة الناس فربما عليه وغير فصل فربما من فصله
 كما قبل وتصلح من هذا عن الاستغناء عن غير لودود بعض سورة التعلق اخوها والمفضل بالفضل
 اتوه وادواها الفصل بها اولها وقبلها فاعلم من الفرق من غير من غير خاصة وتقص طره بانكرت
 و ر بان المراد بالثبوت الاسم وذلك خاصة من هذا الفصل وانما من غير انما الفصل يوسع
 سور في الاسر والكهف من هذا الفصل ودون الاله الكريمة لايج من نصف الاولي من بعد ما لايجز ما
 بكتب في العنوان ومن غير كتاب في المراد به من هذا ما جرت العادة به من غير في الفصل الجيد هذا اول
 تلك الطائفة من ليهما بعد لايها ونسبها الى الحد من الشريعتين قبل الطرد وما ياتي من
 ضاوا العكس لعدم صدور الترتيب من السور قبل اعتبار رسم الامور المذكورة في المصاحف فاما
 لايجز وجه التصديق فان قلت قد ذهب جماعة من علماء الامم الى ان الصحيح هو الترتيب سورة واحدة
 وكذا الفصل والالا فانه هو مدح جماعة من علماء الامم الى ان الصحيح هو الترتيب سورة واحدة
 بكل واحد من تلك الاربعة فقلت هذا القول فان قال بوجوب من السلف التعلق الا ان الحق خلافة وانما
 بالارتباط المعنوي بين كل صاحبها وقول الاختصاص والاحتياج انا الجازية فلو عجزنا للافق من
 متعلق بقول جليل شانه فليعلم كعصه ما كلفهم الفصل بينهما في مصحف فربما كتب مصحف لوجود
 الارتباط بين كثير من السور في الاختلاف بين الامم في بعضها فليكن هذا من ذلك وكلام الاختصار
 لا يفتقر في هذه المطالبات فليكن الجازية بقوله تعالى فليجدها رب هذا البيت الذي لا مانع منه
 وعدم الفصل في مصحف في علمه هو من غير لايه لا يصلح معارضه السائر صاحب الامم واقاما ذكر
 جماعة من مفسري اصحابنا الامامة رضوان الله عليهم كشيخ الطائفة ابو جعفر الطوسي في تفسيره والشيخ
 بالبيان ونقطة الاسلام على الطريقة في تفسيره الموسوم بجميع البيان من دود الرواية والوجه من انما
 عليهم السلام فلهذا الرواية لولفظها وما اطلنا عليها من الروايات التي يفتقنها اصولنا الا ان على قوله
 بنوع من الدلائل بل لعل لانه بعضها على التعليل اظهر واضحا استنبط منها جواز الجمع بينهما
 ان كذا الواحد وهو من الدلائل على الواحد بل لعل لانه بعضها على التعليل اظهر واضحا استنبط منها جواز الجمع بينهما
 الحسن على من موسى الرضا عليه السلام من المصاحف التي من شاع وزعم في ذلك الاطوار ان بعضها بخطه عليه
 السلام وبعضها بخط غيره من الطاهرين سلام الله عليهم اجمعين فبذلك اقلنا من التعليل فان الفصل في تلك
 المصاحف من كل من تلك السور الاربعة وصاحبها على غيره الفصل من الروايات والله اعلم بحقائق الامور

في كتابنا وسورة الحجر

هذا الكتاب من كتب
الشيخ الفاضل
المرجع

فصل في النسخة الأولى من كتابنا وسورة الحجر في الأصل أما مصدر بمعنى النسخة كالكتاب
بمعنى الكتاب وصفه والله فيها التعليل من الوصفية إلى اللاحقة كالذي قد جعل للكتاب لغة كماله
مشر أن عشرين من الكتاب سورة الأولى من الوصفية وأن عشرين من الكتاب كلمات شلا بخلاف
لغة الكتاب باسم الجزء وأضافة السورة إلى النسخة من إضافة العام إلى الخاص كبدل بعدد وأضافة
النسخة إلى الكتاب من إضافة الجزء إلى الكل كرسيد في الأتيان وتباجيلك التانية بمعنى من التانية
مارة وبإضافة السورة الأولى من كان خلافاً للشعر وبين جهنم والهاء الأثر المخرج إلى محل الكتاب على
منه من نسخ السورة وأما في العكس لم نقس هذه السورة بهذا الاسم إنما كونها الأولى من السورة ولا
كالحديث غير من المتبين وأما السائل من كونها منقطع الكتاب بل السبب في التلح المحفوظ أو منقطع القرآن
لنتر جملة واحد من معناه التلح أو منقطع الكتاب على ما استظهر في السورة الفرائد وإن كان
به من ألف التريبية التي في أول افتتاح ما يفرق في الصلوة من القرآن في هذا وجوه خمسة لتبينها في النسخة
الكتابية. فبما جاز من الأربع منها بقية تلك التفسير على هذا التريب لوجهها في الحديث النبوي ووجهه
بعد عدد مراتها في الكتاب من الراد بالكتاب هنا الكل لا البعض في هذه الصلوة فاعلم البعض لا الكل
على أن خلاف الكتاب على البعض من السطحات جديدة التفسير أو هو اصطلاح أصوب في تكرار وضعه
المختار إنما الأول بقا تلك التفسيرية كانت مأخوذة من الشارح فلهذا سماها بذلك لتعلمه من
الكتابية تزيينها بعد كمال من النسخة السبع المشاف في عكة قبل ولها ما بدت به عليه من جاذبة
سبغ في زلفها على قولها إن تريب السورة الفرائد على هذا القطع ما وضع بعد حصول الرسالة ليس
أمر بها عليه من التامة كبقية بعض السلف صرحوا بأن تريب المختص الجهد على ما هو عليه لأن اتنا
وضع في عصره صلى الله عليه وآله وسلم أفضاه راجل الأندلس وأما الثاني في ضبط الفصح إلى بعض فمنا
وسمها كتاباً لا سجدت كبقية غيره كون السورة هي المشار إليه في قوله عز وجل ذلك الكتاب شاهد
صديق لخلان مما أنزلنا من بعض أبيه لكل جاز شافع لا جرحية فلا مانع من أن يكون هذا منه **فصل**
ومن أمثالها الم الفرائد أن كتابنا جامع لأصول مقاصده ومخونه على روش مطالبه والعربية
بهت من جامع أشبهه أنما كاهنوا المجلدة الجامع للدرامج وحواشيه كرسد اللؤلؤة مجمع
العسكر كنه أنما أولها كالفصل في الفرائد الجهد كانه شاء وولد منها ما التفسير بعد الإجمال
كما سميت مكرمة المشرفة لأن الأندلس دجس من نفعها ووجه شمل هذه السورة الكريمة على مقاصد
الكتاب البعز إنما أن تلك المقاصد جنة إلى أمرها الأصول الاضغاطة والفروع العليا أرها معرفة
حق الربوبية وذلك العبودية وأما أنها ترجع إلى ثلاثة هي ثابته وحده وشكره جل شانه والتعبية بجره ونهيه
ومعرفته وحده وأما إلى أربعة هي صفته سبحانه بصفات الكمال في العلم بما شرع من وظائف

هذا الكتاب من كتب
الشيخ الفاضل
المرجع

في تفسير القرآن الكريم

الاجال ومن غير ذلك العاثر في النعم والافضل فذكر ذلك كمالها ومن في مهاويل الغضب والفتور
 واما الخبير في العلم احوال المبدء والمعاد وقرن حقايق الاخلاق في العمل بالافضل والقوسل البهر
 جل شاعر في طلبة المبدء الى سبيل الحق والسداد والتغلب في الافضل بالدين بحت بخلافهم باعداد
 التكاليف والساد والرفعة من افشاء اثر الدين خسر انفسهم بترك الزاد واهمال الاستعداد والاعتراف في
 ضيق هذه السورة الكريمة جميع هذه المطالبات في **فصل** ومن اسمائها السبع المثاني اذ في
 سبع ايات ثمانية وليس في القرآن ما هو كوك سواها ان يحضرهم هذا التتميم بزيادة من شرط الدين افضل
 عليهم وبصيرهم عكر امانها فتوفي كل صلوة مفردة ولا تزد صلوة الجحاة اياها صلوة الجحاة بزيادة
 عندنا وما ذكره فقد اسلم ابو علي الطبري طاب ثراه في جميع البيان من ثمانية حتى قرأته في كل صلوة وفي
 ونقل بشكل بالقرآن عندنا ولعل في شرح لم يند بها لندرها وفي كلام صاحب الكشاف لا ياتي في كل
 كل كعبه وهو بظاهر غير صحيح ووجوه التكاليف اوجه مشهورة اجودها حمل الركعة على الصلوة فحين
 لكل باسم الجحاة ولا بد وجوبه لوزاد في مذهب مذهب لا صلوة الجحاة وان جعل صلوة حنيفية اهداهم الاطلا
 الركعة جليسا واما ما ذكره صاحب تفسير الكبير اياها فتوفي في كل كعبه من الصلوة فيجب ذلك فيجعل لفظة
 من في كلامه بآية فتكون عرضة لاشارة والى وجوب كلام الكشاف كعبه لا يخلو من بعد كعب من وادى في ذلك
 الكتاب الاضمار على ايتنا هذه الاشارة في امثال هذه اللغات في ايتنا ذلك وادب البصائر في عشر
 وبين المشيرين من بعده امانا لثاني في قوله فمكة كعبه من فضل الصلوة واخرى البصائر من قوله
 افضل واما الاشتمال كل من اياها السبع على التشاء عليه جل شأنه انا صرحا او لمصرح وهو يثبت على ما هو
 الصحيح من هذا التتميم ليد منها وخلصها الدين خسر عليهم بعضا من التباطؤ والافضل في التشاء في غير
 اما الذكر ما نفعت من المصاير في التشاء عليه سبحانه فذكر في جملتي التتميم والمجمل وتخصيصه عز وجل
 بالاجابة عند وحده والاعراض عما سواه فذكر في جملتي الصادة والاستعانة وطالب الهداية في القراط
 المستقيم مكر في الدين حيث عليهم كائن سوال البعد عن الطريق البصائر مكر في ذكر المصوب عليهم و
 الاضمار في **فصل** في وجوه خسر في تسميتها بالسبع المثاني ومن اسمائها سورة الحمد امانا لاشتمالها على القدر
 كما هو ملحوظ في احوال السورة ولخصتها وكل من اياها معناه على ما قلناه في هذا **فصل** هذه الاما
 الخمسة هي اسماء هذه السورة الكريمة ولها اسماء اخرى متفاوتة في الشهرة اكثرها مستنبط من الحديث فليس في سورة
 اكثر لها روى عن امير المؤمنين عليه السلام انه قال تلت كتابا بمكة من كثرة قضا الشرع او آتية لايها
 لا تستغفر في الصلوة بخلافه في السورة عند كثير من الامم والكاتب لا ياتي في الصلوة عن غيرها من التوجه
 اكثر الامم ولا يفي عنها غيرها اوله لا ياتي عليها مائة بل عن غيرها ركعة والفضل وكثير من الآثار من دون
 عكر وما روى عن النبي صلى الله عليه وآله انه قال لم يقرأ من غيرها وليس غيرها عوضا عنها فيجعل القرآن

في تفسير القرآن الكريم

في تبيين البسملة

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل القرآن
مكتوباً في كتابه المبين
وأنزلناه بالروح القدس
على قلب محمد بن عبد الله
الصادق الطاهر الطيب
الطاهر الطاهر الطاهر

وتمنى الشفاء والتخفيف عنه صلى الله عليه وآله وآله في كل دعاء والاساس لما ذكره في تفسيرها
 بالاعراض لقول ابن عباس مره انا كل شيء اساسا الى ان قال واساس القرآن الاعراض وقولهم المستند
 لا تسميها علم منها عبادا وادب اسوال من انشاء على الرسول منذ اول الامر الاخلاص في التوبة اليه والاعراض
 عما سواه ثم عرض الحجة عليه وتسمى سورة الصلوة والصلوة ايها لوجب فرايتها منها الماروي عن النبي صلى
 الله عليه وآله قال قال الله عز وجل فممن اصابه بغي بن عبد بن يمين في المارويها الفاضل كانه من فقه
 الحديث وما دخلوا انها مكتبة ومدنية والاول هو المروي عن ابن عباس رضي الله عنهما وقد ثبت على
 بقوله عز وجل في سورة النجم ولقد انزلناك سبعاً من المثاني وهي مكتبة بنص جماعة من السلف اتماما و
 من ان السبع المثاني هي السبع الطوال فلابد من هذا عند الرواد ان لا يلزم ان الفاضل المذكور المتعبر عن
 المستقبل المختص الوضوح بالمصاحف في القرآن المجيد فالاولي الاستدلال بما شاع ودفع عن ما قاله الصلوة
 فرضت بمكة ولم يثبت ان الصلوة خالصة عن الاعراض مع توفر الدلائل في نقل امثال ذلك والقول بانها
 مدنية منسوب الى ما عهد وهو مروي وقيل انها مكتبة مدنية لانه لما في كل من المصحفين اثني عشر كتابا
 و قد ثبت بان ترفل ليس الا الظهور من عالم الغيب في عالم الشهادة وهذا بما لا يصلح التكرار وذكره
 ظاهر من عرف حقيقة النبي وآله سبحانه اعلم بحقائق الامور ليس الله الرحمن الرحيم
 انها بعض من القرآن ولكن قال شاجره في شأنها اوائل السور الكريمة المصددة بها في المصاحف المجيدة
 قاله هناك جزء من كل واحد من تلك السور سواء الفاضل وعبرها او انها من من الاعراض وصدقها الاخر
 او انها ليست جزء من شيء منها بل هي اربعة من القرآن انزلت الفصل بها من السور وانما لم ينزل الا بعض اربع
 في سورة الفاتحة والنبوة من غيرها وانما في باقي السور الكاسية اوائل السور وكما انما جاءه قوله
 علا وانما ايات من القرآن انزلت بعد ما السور المصددة بها من غير ان يكون شيء منها جزء من شيء منها والاول
 الاول هو مذهب صاحبنا رضي الله عنهم وقد وردت الروايات عن محمد اهل البيت عليهم السلام وعليهم
 ضياء مكذوب وكوفة وفراء هاسي حرة واقفهم سجد بن جبريل في قوله عز وجل والبارك والون من قرأه المنة
 وبما قال كثر الشافعية والموال انشأ في قولنا وعند حسن الشافعية والموال انشأ هو الرابع عندنا شافعية
 عندها الحقيقة وان كان المشهور بين علماءهم هو القول الرابع وهو الذي قال به في البصرة والشام والندوة
 الا قالون عليه ضياء هذه الامصار كالك لا لا نذوي واضعهم حرف من قرأ الكوفة وقال بعض المشايخ بان
 الاحصاء لم يثبت في البغلة فيمكن ان كان كوفيا ومن بعض الكوفيين على خويشها دون غيرها البسملة في السور
 عدة ولا يخفى ان عدم بصرها لا يدل على ما ظن في شيء من ذلك لان الاحوال في وقتها في امرها واما القول الثاني
 فقد نسب صاحب التفسير احمد داود فلاحه بما قيل في ترجمته احوال في قوله احمد انما روى عن ابن مسعود
 رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وآله في سورة الفاتحة وعلمهم في قوله الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين

في تبيين البسملة
الحمد لله الذي جعل القرآن
مكتوباً في كتابه المبين
وأنزلناه بالروح القدس
على قلب محمد بن عبد الله
الصادق الطاهر الطيب
الطاهر الطاهر الطاهر

في تبيين البسملة
الحمد لله الذي جعل القرآن
مكتوباً في كتابه المبين
وأنزلناه بالروح القدس
على قلب محمد بن عبد الله
الصادق الطاهر الطيب
الطاهر الطاهر الطاهر

وَقَدْ عَظَّمَ شَيْئًا

بسم الله الرحمن الرحيم

فما يتعلق بتفسير القرآن

لواصل فضاء نحو ما لصاده واشتقاقه من التحويلات وضع السمي وأصله هو كصف وعوضه الكوفيت
من التحويلات وأصله يوم فوضوا عن الواو هـ وصل فلم يكسر حاله الجذر لانه واسكان فاقه وبتدليله الاول
طراد نصرته جاعا ونصغرا ونحوها على ايماء ونحوه وبعثت وزا وسام ووسم وسمت في القلب مع بعده
الاجل واما ودود مكي فوله والله اسماءك شماركا فلا يفرض شاهد الحقي بهم بالغنم في قوله بسم
الله في كل سورة معناه قل هو الوارد هناك انهم جاءوا بوجه ظاهر لا مفذو بر دخل الثاني ان المعهود
في كلامهم يعوضون الحرف عن الحركات فظاهرة لا عن الصديق المعهود النعوض عن الباء كانه زود العبد
ونحوها وهذا مشهور في اللغة في ان الاسم هل هو غير السمي او عينه ونسب الاول الى المعزلة والثاني الى هـ
الاشعر وتغيرت الحركات في محل البصر فاما لا تخرج عن بعضه ان البصر فيه عيب وهو كوكب مجيب
الغاية فانه انما بدأ اللفظ فلا حرفة في غير السمي اذ لا يشك حافله في ان حركته مثلاً لا يجوز ان اضاه اللفظ
فان غير المحمل الحرف ولا حرفة في الالاسم لا بالالف الاسم من صوف غير فاقه وخلافه باختلاف الاسم
وبعد ما نرى وانما ما حركه بخلاف السمي فان ربه اذ الشئ كما في قولنا الفرس من كوكب كان عبارة عن
السمي وانما يدبر الصديق كما هو رأى الاشعر في انهم انما سموا به من انما هو غير السمي كما لموجود والى
هو غير كما كان في والى ما ليس هو ولا غير كالم وقدره ان تتركه فاعلم ان قرأ الاقلام من الاسم للفظ ذاته
والسمي اخرى ونحوه يكمل وعوضه منكم ضد لا يعلم اذ امة لاحد ما يخصه وصحة محمد مبارك وخالد بن
ونصرته ونحوه عند عدم فربها الباء ومعها الباء فبعضه للرد في محل العمل الاسم على اللفظ اذ هو السمي فلهذا
هو محل الترفع بين العربيين هذا واما قوله تعالى سيجسم ربك ووقع النكاح والطلاق بالمجمل على الاسماء فلا
بدلان على الصيغة وجوب بسم الله تعالى على الاعراض والف وموه الادب احتمال الاضمار كما في قول السيد
الى المحول ثم اسم السلام عليكما وقيام العربية الصادقة وادخال الباء على الاسم دون لفظ الجلالة للاشهاد
بانه كما يستعان بالباء بصاحبه كما قال جل شانده وياك نستعين فكيف يستعان بكبر اسم الملقب من الثاني قولنا
بسم الله الرحمن الرحيم من افعالهم فضر الاسماعة والية على هذه الاسماء ولا تلتابع الاسماعة على سبيل
التكرار ان يكون ما يسمونه على الالهة سبحانه ولا توافوا بالروية على المشركين قولهم يا ربنا لا اله الا انت ربنا
الاعمال بالقرينة بين البين والتميز فهو كما في قوله يكتبوا الف على ما هو الريم لكثرة كانه بسم الله فاسمها
انفصافه بخلاف قوله تعالى فينتج ما بينك **فصل** في اختلاف كلام هذا الكلام في تفسير المذاهب
الاول في لفظ الجلالة المقدس كما اضطررنا لفظه والاداء واهتكاكها في اللفظ في مدلولها الهجيرة
باوارة العظيمة والجلا لا يخرجها عن الوهم والخيال فكانت لها تسكر بعض اشعة المعنى على اللفظ فظهر اربار
المطالعين الى طريفة في طبعها السني عند بانه ونحوه فقل هو لفظ عربي وقيل سرياني وأصلها
فترجى جلال الالف لاخره وادخال الالف في اللفظ عليه وقيل هو عربي وأصله الجذلة في الهمزة وعون

فما يتعلق بتفسير القرآن

في تاييد تفسير لفظ الجلالة

عنها الألف في الهمزة من حيث لم يفسد حال الابداء ولا وصلت نحو ما عن حذف لفظ العوض وغيره
 وحسن القطع به لظنه مباح في العوضه فخر عن اجماع ادا في التعريف وقبل بل جدها مقدر على تخفيفها
 قالوا موضع من خواص الاسم الاعظم المقدس وهو في الاصل اسم جبرئيل على كل موجود ثم غلب على المعبود
 بالحق واقفا لفظ الجلالة المقدس ثم يطلق الا على المعبود بالحق تعالى وتقدس ثم اختلفت في اشتقاقه
 الاله فقل من ان له كبريا وسمي الهه كعباده والهوه والهوه بالهوه وهو معنى الماله كالكتاب بمعنى
 المكتوب وقبل من المالك كبره بمعنى المعبود فغير المعول فيه وقبل بمعنى سكن لان الارواح تسكن الهه فالعول يطمئن
 بذكره وقبل بمعنى فرغ من امره كعبه ومنه الهه فبه اذا انزل فرغ ولما به لان العباد يفرح اليه وهو يفرح
 في الواسع وفي فعه الباطل وقبل بمعنى اطلع اذا العباد مولعون بذكره والفرح اليه وتوابعه لهوا لكبريا
 فخره ويحط بعقله وكان اصله ولاه فقل بل الماله وهو نقل كبرهها وقبل اصل لفظ الجلالة المصدد
 لاهوا ولها اذا اجتمعت فادفع لانه توجب انه محجب عن ادراك الابدان والبصار ومن يرفع عن كل شيء وعما
 يعرف شانه وهو سلطانه وقبل هو علم القدرات المعنويه واسند كعبه بوجه ومنها موصوفه ولاه
 بوصفه ومن ثم جعلوه في قوله تعالى الى صراط العزيز المحيد الله عطف جانبا لانهما وتبره عليه بقره لا يسئل
 العالمه ولا ينفق كونه اسم جبرئيل فاصفا لعل الله يغافل معاملة الاعمال في كثير من الاحكام ومنها
 ان العرب لم يزلوا شيئا من الاشياء التي في الحيا وادنا الى التعبير عنها الا وضعت نهامها فكيف يترك وجود
 الاشياء وخالفها من دون اسم وتبره عليه ما ودوا لعل الاول ومنها انه سبحانه لم يوصف بصفات
 خاصه به بل شانه فلا يترك من اسم مخفوق بخرجه عليه تلك الصفات اذ الموصوف اخفى او ما ويرد عليه
 ما ودوا ما على الاول ومنها انه لو كان وصفا كما يقال من ثم ووضوح مفهوم واجب لوجوده مختص
 في فرد لو كان لاله الا الله مقبدا للتوحيد مثل الاله الا انخر اذ قد يكون مقبدا لخصه اذ الاله
 في هذا المفهوم الكل ويمكن ان يكون فاعله مقبدا ان لذلك المفهوم اخر اكبره وتعبا بعارضه ما لو كان
 علما فخره معتق من مفهوم واجب الوجود لو كان فاعله مقبدا للتوحيد يجوز ان يكون اندك
 المفهوم فردا ولكن ان في نفس الامر ويكون لفظ الجلالة لعلنا لاحد ما سمعناهم جعلوا السوره من الدلائل
 المعينه للتوحيد ويمكن ان هذه السوره انما هو دليل على حقيقة الاحديه التي هي عدم قبول الهه من اجابها
 واما الواحدية بمعنى نفي الشريك فانه ما يفسد من امرها ان في قوله جل ولا تدعون معه اولادكم احدية انظر الى
 ذلك بحيث سوره التوحيد فضل وذهب جماعه الى ان لفظ الجلالة في الاصل وصف كبره لم يطلق
 على غيره حراسته لانه صلا لا في الجاهليه ولا في الاسلام وصار له معاني كالعلم اسرى مجراء وليس في الحقيقة على
 واسند او في خلافه لعلنا بالعلية بوجه ومنها ان معنى الاستغناء هو كونه احد لا تقبل مشاركا
 الا في معنى التركيب هذا حاصل بغيره وبنا الاصول المذكوره جيل هذا ومنها انه لو كان علما افاد

اللفظ
 ان لفظ الجلالة
 معناه
 الله عز وجل

اللفظ
 الجلالة
 معناه
 الله عز وجل

ظاهر قوله تعالى وهو الله في السموات والارض لا اله الا هو العليم الغني
 كان مصداقاً بمعنى العبد والحي وقيل ان الاسم قد اُلحق به بمعنى يصلح به لخلق الخلق كما لا يخفى عام
 الكرم وفي الاسم معنى الامام بل اُلحق هذا الصوب بالمعنى الاشهاد بحضرة ذلك في ضمن هذا الاسم المقتدر
 ومنها ان الله تعالى من حيث هو من دون اعتبار احدية او غيره غير محولة للبشر ولا يمكن ان يدان عليها
 بلفظ او دود عليها ان الله تعالى من حيث هو من دون اعتبار احدية او غيره غير محولة للبشر ولا يمكن ان يدان عليها
 سبحانه ولم يرد في ان سمائه وفيه في حق ان يصح هو لانه المقتدر جلالاً على ان القول بعدم تمكن البشر من
 وضع العلم كلاماً لئلا يكون في وضع الاسم تعقل المستحق بحسب ما ذكره من احواله ولما كان يقول غير المقتدر
 ان وضع العلم بحسب مقتضى الذات المقتدرة بالخلق الحكمة لم يرد به في البعث لان الغرض من وضع العلم هو التعميم
 والتمام لكن الدلالة على الذات المقتدرة بالعلم بحسب مقتضى العلم فيمكن ان يتصور ان وضع العلم في حق
 هذا السامع عند اطلاقه على العلم لا سبيل اليه فيها غير ان هذا ما لا يخفى انما هو احد معاني العلم في حق
 الموضوع لا في حق الذات المقتدرة فلا يلتزم من ان الموضوع على وجه الشخص في ان هذا ثابت لا يستقل
 جاز ثباته لا بصفتان متساويتان في كنهها في معانيها والظاهر ان هذا ليس مختصاً بالذات المقتدرة ايضا
 مشاؤونا في العصور ومن ادراك الحق الصلوة قد ورد في الحديث ان الله يحب من العبد ان يحسن عونه
 الا بصار وان الملائكة اولى بطوبى كما نطرونه من واما حكمه فيمكن البشر من وضع العلم لانه المقتدر ولا يخفى
 ما فيه فاقها اتقانها في كنهها ومات كناية مختصة في فرد فيكون اللفظ موضوعاً في الحقيقة فيكون العلم على
 حقيقته يجوز علماً وان جعل المفهوم الكل الذي للوضع وجعل الموضوع في الحقيقة فيكون العلم على حقيقته
 المفهوم كما قيل في هذا واسماء الاشارة وما هو من ذلك العبد انما قل وبصر في حق فهمهم لا في الجلال
 المقتدرة في حقهم من حيث هو لا يجوز خلافها وذلك اذا فهم ما عليها او افهم اذا انكره وتجاوزها في الحق
 التام في حقهم من حيث هو لا يجوز خلافها وذلك اذا فهم ما عليها او افهم اذا انكره وتجاوزها في الحق
 وورد في الشكوت و لا يستغفر اليه عندنا اذ ليس من الاسماء المقتدرة ولا الغالبه وغسل بعض الشافعية
 فقال انما الهمزة الصريح وهو عندهم ما يستغفر به في اللفظ الاسم ولا يحتاج معه الى ان يتوهم الحالف لانه
 المقتدرة كالحلف الاسماء المقتدرة به في الحلق والحق فلا يستغفره واما الهمزة في كنهه وهو عندهم
 ما يحتاج به الى التمسك المذكور كالحلف الاسماء المقتدرة به في الحلق والحق فلا يستغفره واما الهمزة في كنهه وهو عندهم
 رضي الله عنهم فلا يجوز ان الحلف الاسماء المقتدرة به في الحلق والحق فلا يستغفره واما الهمزة في كنهه وهو عندهم
 معاً فيصير ذلك في الكناية المقتدرة بالله اعلم **وبجعل** الرحمن في العذاب ما لا يصفى الفضل والاختصاص
 ويوصف به سبحانه واعيا رعاها التي هي فعل الاجساد مبداءها الذي هو انفعال شرف جعله لانه عند
 واكثر اسماء تعالى في قوله هذا الاعيان كما روي في الخبر وتما صفتان شبيهتان من عدم جعله لانه

فقايعات في تفسير القرآن
 في تفسير القرآن
 في تفسير القرآن

في تبيين كرم الخيم

الفرق بين الخيم والاحكام من صرف سمان لا الحافه بالغالب في باب الحقيق الشر من انشاء صلاته
 باخصاصه بالله سبحانه لانه جار مع انشاء الشر عند من احسن وجوده صلى وهو المبلغ من الرحيم لان
 زيادة المبالغ في في في الاغلب عن زيادة المعافى كما في قطع وقطع وقطعها اما باعتبار انكم وعليه حلوا ما
 في الدعاء المانور يا رحمن الدنيا والآخره لسؤال رحمة الدنيا للؤمن والكافر باخصاص من رحمة الآخره
 بالؤمن واما باعتبار الكيفية وعليه حلوا ما ورد في الدعاء البقر يا رحمن الدنيا والآخره ورحمهم الدنيا
 لمساكينهم الآخره باجمعهما بخلاف فيهم الدنيا واستجبت ان زيادة المعافى في المشركين بزيادة مدلوله
 التقوى في المعافى المصدري ولا يسلح رحمة الآخره كما هي زائدة على رحمة الدنيا كما هي زائدة عليها
 كما ايضا التواضع وعدم انقطاع افرادها بل لا نسبة للشان في هذا الشفق عدم استغناء الاغلب والاول
 في الدعاء الاول انكم احسنوا فزيادة افراد معنوا المعافى المصدري في المرحومين ولعلمه على واجبه
 انواع الرحمة الواصلة الى الشخص الواحد وحده شمس لما كان الرحمن مجبه المبالغ في الرحمة غايها
 احسن بالله سبحانه ولم يطول بغيره لانه هو المتفضل حقيقه ومن عده طالب بلطف واحسانا رمتا
 شانه بنوبال واما اخرى او اذا لا زفر الجنة او اذا حذر خاسه لظن وحيل لما لم هو كما لو اسطر
 فان ذات الشانه وسوقها الى السمن والاداره وبممكن من اجبالها الى غير ذلك كلها ساجل شانه وعظم الشانه
 الى الاخصاص المذكور وسؤال المؤمن والكافر في ما روى عن الامام جعفر في هذا الصادق عليه السلام
 قال الرحيم اسم خاص لصفه عظمه الرحيم اسم عام لصفه خاصه وتقدم على الرحيم مع افشاء الترتيب العكر
 لتقدم رحمة الدنيا ولما ظهر على رؤس الاى لانه لاخصاصه بالله سبحانه كما لو اسطر به العلم
 الوصف فاسبب وسط بينهما ولا ان المحل الاول في ان اخطيهم والثناء هو عظم الشانه وحلوا في الا
 وما عداه مجرى مجرى النعمه والوديق في ذكر هذه الامضاء في البمله التي هي معني الكمال الكرم جبروت
 لسلسلة الرحمة واسمها لبا في الجود والكرم ونسبها لعالم العفو والرائه اجماع الى معصون سبقت وحيث
 غصبي بنسبه على ان المحفون بسفان بذكره في مجامع الامور هو المحب والمحب في المبالغ في الرحمة غايها والمولى
 للنعمه يجلها عاجلها واجلها اجلها وحقيقه هاهنا وبما يوجد في كلام بعضهم ان في وصفه جل شانه والوجه
 الاخر في رده على المشركه الفالكين بوجوب اصاله الثواب الى العباد في مقابل ما يوجبها من النعمه الصادقة
 عنهم فان الوجوب عليه جل شانه لاجتماع التفضل والاحسان الذي هما من رحمة الله سبحانه والرحمة
 استجبت بايتم لا يكون بان جميع ما يبعد عنه في شانه الآخره واجب عليه بل من ان لا يكون جلالا
 منقضا لشيء منها وانما مذهبهم وجوب بعض تلك النعم التي استحقها المكلفون في مقابل اصاله
 الصادقة عنهم والاكلام الواصله اليهم واما في انواع النعم واصناف الاحسان التي لا يحصر فدها ولا
 بعد حصواتهم لا يتركز انها افضل من اجل شانه واحسان وكرم وامتنان وعساك شمع في هذا كل

في تبيين كرم الخيم

في تبيين كرم الخيم

والله اعلم
بالحق

مبسوطا الشاء على الحمل هو الشاء على غير اختياره من اسام او غيره ولا محبة بينه واسم غير
او محبة اي حقه او جميع افراده او الفزا لا كل من ثابت للشيء ثوابا غير ان كانا بقية الام الاخصاص
ويعمونه المقام وقد اشهر امثاله من الشكر بما كسبه في الوجود وعصم المنعك كما اشهر امثاله من
المدح بعينه الاخبار ودعى امثاله باشعاره بالانها الى الشئ عليه دون المدح مما لم يثبت وما جله
في الحديث من نفي الشكر عن غير ما ذكره من ان حمد الرجل شانه يشمل المواردا الثلاثة لا يحدان في
الاول كان من شانه من حمد سبحانه على الصفات الذاتية وما ورد من شانه المحمودية لعلم الفاعل فضلا
عن الخلق في قوله تعالى ما ماع واولاهم عند الصباح مجد اليوم السبع الى غير ذلك لا يحدان في
الثاني اذا نفي المبالغة عن كل قول الحمد اكل شيئا الشكر واشبعها ومعنى التثنية كون كل من المواردا الشكر
حاملا للصفات بنفسه كما قال تعالى ان من غنى الاب يتبع محمدا والحمد على الصفات باعتبار الاما والمزج
عليها او على نفي الذات المفصلة على ما هو المفضل من الصفة او لتثنيها من افعال الاخبار في الشفاء
الذات بها وكونها كافيها وتجي المحمود بمعنى المحض غير في اللغة وهو من قبل صفة الشيء بوصف ما
هذا وهو عرف بما سوان هذه التوراة الكريمة وقوله عز الشفاء ولا ريب ان محمدا جاد على ما
تبعه في ثناءه وبعده في مدحه وحمده بحسب ما اتى به من الوفاة واستقر عليه ومثاله فيهم وهذا
بوزن يوسع دائرة الشاء وعدم تضييقها بالضم على ما هو كذلك بحسب نفي الامارة ما ياتي به عليه سبحانه
وتعالى كما يجر على من سادات كالروم عز ان ياتي بغيره كبرياؤه جلالة لذكره جل شانه وتعالى في ذلك وطيل مثاله
المضاهاة للرجاء لكال كرمه واحسانه انا عليها بوقوعه وطيفه وامثاله كما ان ترجمانه لم يوجب علينا ان نغنى
الابتميل الصفات التي اتقناها وشاهدنا ما كان بحسب ما اتى به من التثنية لئلا يكال كالكلام والحمود
والادارة والسبق والبصر وغيرهما اما احاطة بمدركنا وانفست البطلية واهما دون ما يصل اليه اليه
حقولنا ولا تخفى المحساسة اذام انها ما فاهيك في هذا الباب بكلام الامام ابو جعفر محمد بن علي الباقر
عليه السلام قد روي عنه نفي الاحصاء بكلامه في ما هو ماكم في ادق ما يمتثلون في صنع شككم مردوا لكم
ولعل الفعل الضعيف لم يمتثل في ذلك كما لا يمتثل في عدم ما في صفات من لا يمتثل بها وهذا
حال الضلاله في يستوفى الله تعالى في هذه الفرج ومن امثل هذا الكلام الشريف بعين الصبر في حاشيته
من زاده في غير ذلك من شانه الارواح والاشياء من زاده ششعة ان شانه في يومه لا شانه
و انما ليعامل الحمدنا معاملة ما اخرج من المصادق الضمنية على المعقولية المشقة ليعامل معذرة
بكار بذكره شكر وجبا وجعل محبة محبة ارفع ولا يندله ايات الله ونم والاثبات على الجهد والحدوث
اشعار اذ يجرى حاصله على شانه من دون ما في شانه اثبات مثبت واوله ان احد الله حمدا ونحوه وحاشية
بها صلاحته لا يستمر في فاهما تفتوت على ذلك التثنية كما لا يخفى من العلي بن ابي طالب

الاستعداد فاضطرر الوجود عليه واخصاصه بذلك ومن غير تمام الاستعداد العقل السليم واما جعله
اشارة الى القابل للفعل المشهوره لبيان هذا المرام فهو كما نرى **الحمد لله** الذي جعله من ذلك
بعد كون البصيرة من الفاتحة زاعما الزعم الكثر من دون غيره ولكن يشهد ان ذلك ليس بقدر الاستعداد
الزجر والاشارة في معنى الكتاب بانها من علامتها الكثر واشد من الاشياء ببقائها الفاتحة كقوله
و ان لم يكن كان في وصفه سبحانه يكون في العالمين اشارة الى العبد وفي قوله تعالى ما اليوم الدين اشارة
الى المعاد تاسيل في وسطه من امارته الى حسن صنع جلاله شانه بها بينها وانهم ضيق بطاير الرجا
ما ينبغي على ان ما اليوم الخلة ومن وجهه فلا يأسوا اليها الغيوب من مخبر في يومك في ذلك اليوم الهائل
واسودتوا ريشه الكاملين لا يفتضح على رؤس الاشهاد يوم تلي التراتيق في وسطه من هذا الوصفين
في التخصيص للجد التخصيص للصادق الامام الى ان الساهل للهدى والحق للصادق الباطن في الفاتحة
اصغر عابها والحق التخصيص لجلها واجلها جلجلها وحجها **الحمد لله** في اعاصم والكافي في جوده خلفه
قرأ في العشر ملك يوم الدين وقيل في الفاتحة لا بد من الاضطرار على قوله عز وجل ما يوم الاملاك نفس
نفس شيئا والامر يومئذ في انشائها اذ على ان تقبله وانسب الاضطرار الى يوم الدين واشد طباقا
بقوله جل شانه من الملك لله الواحد القهار وانما سبحانه وصف نفسه في غاية الكمال بالملك بعد وصفه
بالربوبية فبما سبحانه في ذلك المتوالي مما يلي من خدش من الوجه في الفاتحة انما يشرى في
الشرى بالحق اليه بان كان في يومه من طلائع الفاتحة في انشائها على ما هو عليه لا في ما لا يمكن
للمفسر في الاحيان التي في حوزته كفيها من الملك من الانصاف في امور العالمين والامر الذي عذب به
القلوب والاستعداد والعباد الخراج كما زاد سكر من فوهم كما لم يكن في المردى عز الابرار على السلام
المراة الحساب اضافة اسم الفاعل الى الطرفين لاجل اتمرهم المفعول به توسعا ولكن لما لا الامور كلها في ذلك
اليوم وسوق وصفه لغيره في ارادة المفسر من لا الحق الوحي من غير انما وقع على هذه ونادى اصحاب الجنة اطراف
الاستعداد البشري في انشائها على الترتيل المذكور في ذلك اليوم ابتداء على الفاتحة في الاضطرار حقيقته وجوبه
لغيره واما الفاتحة الثانية فتشتمل على من اضافة الصفة المشبهة الى غير موصولة اليها في حقيقته مثل
كبر البلاء اضافة الى الفاتحة مختصة في الاضطرار الى الفاعل لا شفاها من الآدم وهذا اصله في حقيقته
لهذه الفاتحة فان لم يحصل في الفاتحة الاولى ولا في الفاتحة الثانية فقد اخلاصا المفسر من جواز ابدال النكر
الغير الموصوف من العز في الفاتحة لان البلاء هو الموصوف بالصفة والعز انما هو الموصوف بالصفة
هذه الصفات في حقيقته على هذا الفاتحة كما لا يخفى في حقيقته يوم الاضطرار مع ان في طهارة ملك وال
جميع الاشياء في كل الاوقات الا انهم في حقيقته في اليوم الهائل ولنا سبب الاشارة الى المعاد ان في طهارة الملك
اشارة الى العبد وما بينهما اشارة الى ما بين الناس كما في لان الملك الملك الحاصلين في هذه الدنيا

في تفسير الفاتحة
في تفسير الفاتحة

[illegible]

وَمِنْهُمْ مَن يَخُصُّكَ فِي الْوَيْلِ

عقود و عقود و عقود

لا تتركوا الصلاة على قوم كان لکم بآلہکم



وَالْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي

او نحوها كالفناء الا ان وادى الهنك راد بره بغيره مقام المدح المستغنى بالهدى عاذاً كون الاصل في الاطلاق
 المحطية انما يجد عند الاستعانة بالقرينة فمنها ان اهدى مطاوع هدى خيال الهدية فاهدية
 والمطاع حصول الامنية في المفعول بسبب تحقق الفعل المشد في به فلا يكون المطاوع مخالفاً للاصل الا في الترتيب
 والانتباه في المنكر الذي هو في انكسار او عصبها كسر قول يمكن في الهدية انما يصل الى كسر في الهدية
 وصول ولا يراد به علم بالمرحمة بل يعلم لان حقيقة الاجابة صفة من مامود وهو بهذا المعنى مطاوع الامر
 ثم استعمل في الانشاء مجازاً قصصاً صفة من غير طوعا لهدى المعنى وان يشعير في الجلالة
 كالمطاع وليس المراد بالتعليق فصل العلم في العلم في المبادئ المتعلقة بغيره وسوقها في الهدية شيئا
 قسماً او بعد ثبوتها ان ثلثنا وستنا لكم جميع ذلك فلا تلتزم الاجابة بالوصول في الهدية كانه فضل
 اسام هداية رجل شانه وان كانت عما لا يحضر فله ولا بعد صغره الا انما على بعضه انما لا الدلالة
 على جلب المنافع ووقع الضار فافاضه العزى التي يتوصل بها الى ذلك كالمحقق الباطنة والمشارع الظاهرة والثوب
 الصلبة والبرية في قوله عز وجل اهدى في كل شئ خلقه ثم هدى في جانب الدلالة في فصل الدلالة في التعليق
 الفاضل في الحق في الباطنة والصلاح والفساد والبرية في قوله عز وجل اهدى في كل شئ خلقه ثم هدى في جانب الدلالة في التعليق
 الصاعدة وراى الى الترتيب وانما في الكتب لتعلم المراد في قوله عز وجل اهدى في كل شئ خلقه ثم هدى في جانب الدلالة في التعليق
 وقد يجعل منه قوله عز وجل اهدى في كل شئ خلقه ثم هدى في جانب الدلالة في التعليق
 الدلالة في قوله عز وجل اهدى في كل شئ خلقه ثم هدى في جانب الدلالة في التعليق
 واهل من غيبته الجلال الهولانية في كل شئ خلقه ثم هدى في جانب الدلالة في التعليق
 في الصافي في قوله عز وجل اهدى في كل شئ خلقه ثم هدى في جانب الدلالة في التعليق
 في بعض من قوله عز وجل اهدى في كل شئ خلقه ثم هدى في جانب الدلالة في التعليق
 الدلالة في قوله عز وجل اهدى في كل شئ خلقه ثم هدى في جانب الدلالة في التعليق
 وقوله عز وجل اهدى في كل شئ خلقه ثم هدى في جانب الدلالة في التعليق
 المهيبة في قوله عز وجل اهدى في كل شئ خلقه ثم هدى في جانب الدلالة في التعليق
 اهدى في كل شئ خلقه ثم هدى في جانب الدلالة في التعليق
 التي عاذاً في قوله عز وجل اهدى في كل شئ خلقه ثم هدى في جانب الدلالة في التعليق
 انهم وانما جازوا جاعلوا لا حظ ولا حظ في قوله عز وجل اهدى في كل شئ خلقه ثم هدى في جانب الدلالة في التعليق
 فلا يلزم الجمع بين الحقيقة والمجاز وهذا هو الاصل في الهدية ان يهدى بالهدى الى الهدية انما يهدى بالهدى
 لتفهم الايضاح كقوله عز وجل اهدى في كل شئ خلقه ثم هدى في جانب الدلالة في التعليق
 الفصح اذا الجلس كما في قوله عز وجل اهدى في كل شئ خلقه ثم هدى في جانب الدلالة في التعليق

في تفسير القرآن الكريم
 في تفسير القرآن الكريم

في تفسير القرآن الكريم

قال الجاهل بن عبد الله رضي الله عنه في جواب الإعلات أفضل سورة ما قرأها الله في كتابه فقال لي يا بنات واتي رسول
 الله عليه السلام قال خذوا الكتاب ثم قال يا بنات لا اخرجك عنها قال لي يا بنات واتي رسول الله فخيرني فقال
 هو خذاه من كل ما لا اله الا الله ومن خذ هذا العمان رضي الله عنه قال فيقول على الله عليه السلام قال ان العوم لبيح الله
 عليهم العذاب في ما مضى فخيرني من صديقي في الكتاب الحمد لله رب العالمين فبجعله الله نعم فخيرني من صديقي
 العذاب لربيع بن سندر وعزير بن عمار رضي الله عنهما قال خذوا رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اقاملك
 فقال لي بنو بني اذ يبعثهم الله لئلا يكونوا في ذلك فخيرني الكتاب خواتيم سورة البقرة لم يفرع حوا
 منها الا اعطيت وعزير بن عبد الله جعفر بن محمد الصادق عليه السلام قال سمع الله
 الاعظم مطلق في الكتاب صنع علي بن ابي طالب في قوله الحمد لله على ما كتب سبعين
 مرة ثم تدرى في التورج ما كان في ذلك عجايب اللهم ان الذنوب قد
 اعانت فلولا ما فيها لاجب المثل في العزير العظيم ما كان
 فله وديت وجوهنا فخيرني ما يكره نفسي
 كتابك الكريم وديت لنا القوي بنار
 الضفر في جادة انتقامه
 واجعلوا في الجحيم
 بين ايديها الى جنة النعم فقبلت لنا انك انزل القوي للعلم فاننا نوسل اليك فخيرني جنة محمد بن عبد الله
 الامير الماهر في صلواتك عليهم اجمعين لاننا في خاتمة وان لا نثبت لنا قدر صدق
 الله بن جنتك يا امير المؤمنين اجعل الله فينا خيرنا يا بنات
 سحر في جنة خيرا لخيرنا يا بنات

